

Религиозная организация —
духовная образовательная организация высшего образования
**«МОСКОВСКАЯ ДУХОВНАЯ АКАДЕМИЯ
РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ»**

Кафедра Церковно-практических дисциплин

На правах рукописи

Иеродиакон Исаакий (Сергеев)

**БОГОСЛУЖЕБНАЯ ТРАДИЦИЯ СПАСО-ПРЕОБРАЖЕНСКОГО
ВАЛААМСКОГО МОНАСТЫРЯ: НАЧ. XVIII — НАЧ. XXI ВВ.**

Специальность: историческая литургика

АВТОРЕФЕРАТ
диссертации на соискание ученой степени
кандидата богословия

Сергиев Посад
2025

Работа выполнена на кафедре церковно-практических дисциплин Религиозной организации — Духовной образовательной организации высшего образования «Московская Духовная академия Русской Православной Церкви».

Научный руководитель: протоиерей **Сергий Леонидович Маратканов**, кандидат богословия, доцент кафедры церковно-практических дисциплин Религиозной организации — духовной образовательной организации высшего образования «Московская Духовная академия Русской Православной Церкви».

Официальные оппоненты: протодиакон **Владимир Владимирович Василик**, кандидат богословия, доктор исторических наук, кандидат филологических наук, профессор кафедры церковной истории Религиозной организации — духовной образовательной организации высшего образования «Сретенская Духовная академия Русской Православной Церкви».

Кашкин Алексей Сергеевич, кандидат богословия, заведующий кафедрой библеистики, доцент кафедры церковно-практических дисциплин Религиозной организации — духовной образовательной организации высшего образования «Саратовская Православная Духовная семинария Саратовской Епархии Русской Православной Церкви».

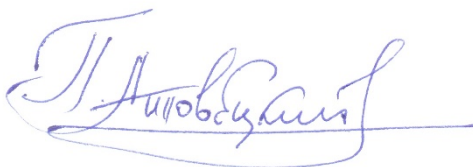
Ведущая организация: Религиозная организация «Минская Духовная академия имени Святителя Кирилла Туровского Белорусской Православной Церкви».

Защита состоится на заседании диссертационного совета №2 Московской Духовной академии «17» сентября 2026 г. в 14:00 по адресу: 141310, Московская область, г. Сергиев Посад, Свято-Троицкая Сергиева Лавра, Академия.

С диссертацией можно ознакомиться в библиотеке Московской Духовной академии по адресу: 141310, Московская область, г. Сергиев Посад, Свято-Троицкая Сергиева Лавра, Академия, а также на официальном сайте организации www.mpda.ru.

Автореферат разослан «28» мая 2026 г.

Ученый секретарь
диссертационного совета,
кандидат богословия



П. Е. Липовецкий

ОБЩАЯ ХАРАКТЕРИСТИКА ДИССЕРТАЦИИ

Актуальность темы исследования

Известный Спасо-Преображенский Валаамский монастырь, восстановленный в 1989 г. после запустения советского периода, имеет многовековую историю, чем уже привлекает внимание исследователей. С нач. XVIII до нач. XXI вв. он был свидетелем разных исторических эпох: реформы Петра I (при которых монастырь был восстановлен после разорения шведами в 1611 г.), секуляризация монастырских земель при Екатерине II, перемены в мире в XIX — 1-й пол. XX вв., две Мировые войны, революция в России, религиозная политика независимой Финляндии (на территории которой находился Валаам в 1917–1940 гг.), наконец, 1000-летие Крещения Руси и развал советского государства.

Однако специальных научных работ, посвященных литургической жизни Валаамского монастыря, до сих пор нет. Как обитель, пережившая столько исторических событий, сохраняла свои богослужебные традиции? Находили ли те события какое-то отражение в повседневной молитвенной жизни монашествующих? Ответы на эти вопросы дополнили бы историю богослужения Русской Церкви.

К тому же в последние годы в открытом доступе появилось множество (более 1000) оцифрованных рукописей из Валаамского архива, вывезенного в Финляндию во время советско-финской войны 1939–1940 гг. Этому весьма значительному пласту источников только-только предстоит войти в научный оборот.

Степень разработанности темы

Как уже сказано, специальных работ об истории богослужения в Валаамском монастыре сегодня в принципе нет.

В дореволюционных изданиях Валаамского монастыря, посвященных истории и тогдашнему положению обители присутствуют главы, касающиеся внутренней, в т.ч. богослужебной жизни монастыря¹. В современных исследованиях, посвященных общей истории Валаамской обители², биографии ее известных насельников или воспитанников³, теме старчества⁴, проблеме

¹ См., например: Остров Валаам и тамошний монастырь. СПб.: Типография Опекунского Совета, 1852; Святыни Валаамского монастыря, места подвижничества преподобных Сергия и Германа Валаамских Чудотворцев / сост. И.К. Кондратьев. М.: Типография Вильде, 1896.

² См., например: *Шатов Д.В., диак.* Возрождение Валаамского монастыря в первой половине XVIII века // Богословско-исторический сборник. Калужская Духовная семинария. 2014. Вып. 6. С. 77–85; *Шатов Д.В., диак.* Игумен Назарий (Кондратьев) и его время // Богословско-исторический сборник. Калужская Духовная семинария. 2016. Вып. 8. С. 184–194; *Петров С.Г.* Переход Валаамского монастыря на новый календарный стиль в освещении иеромонаха Памвы (Игнатьева) // Исторический курьер. 2020. № 2 (10). С. 84–112.

³ См., например: *Пантелеимон (Сархо), архим.* Отец Иоанн: жизнь валаамского старца (1873–1958). Новый Валаам, 1992; *Корсун С.* Преподобный Герман Аляскинский: Жизнеописание. Джорданвилль: Свято-Троицкий монастырь: Типография преп. Иова Почаевского, 2002; *Минин Н.А., Минина Н.Ю.* Валаамский избранник: Жизнеописание/Поучения, письма игумена Дамаскина. М.: Спасо-Преображенский Валаамский монастырь: ИПО «У Никитских ворот», 2007; *Минин Н.А., Минина Н.Ю.* Преподобный Назарий, игумен Валаамский. СПб.: Издательский отдел Спасо-Преображенского ставропигиального Валаамского монастыря, 2011; *Третьяков С.В., свящ.* Подвижник Валаамского монастыря иеросхимонах Ефрем (Хробостов) и его духовное наследие (1871–1947 гг.) // Богословско-исторический сборник. Калужская Духовная семинария. 2014. Вып. 6. С. 48–58.

дисциплинарных конфликтов на Валааме в сер. XIX в.⁵ можно найти отдельные сведения о литургической жизни монастыря. Но ни в одной из этих работ монастырская богослужебная традиция не является самостоятельным предметом изучения. Более или менее подробное описание литургической жизни является лишь иллюстрацией к конкретному историческому периоду или контекстом для другой проблемы. Авторы не ставили перед собой задачи проследить происхождение богослужебной традиции, ее преемство и развитие, ее влияние на другие монастыри.

Впрочем, в некоторых исторических трудах имеются отдельные замечания или рассуждения о происхождении или формировании монастырских традиций (в т.ч. литургических). Так, в издании Валаамского монастыря 1864 г. — неоднократно переиздававшегося и дополнявшегося (в т.ч. в наши дни)⁶, вобравшего в себя все, что валаамские иноки знали об истории своей обители — указывается на происхождение Валаамского устава: «Валаамский устав есть точный список с устава Саровской пустыни»⁷.

В конце прошлого века историей Валаама заинтересовались светские ученые, они же стали вводить в оборот документы из разных архивов⁸. Авторы одной из научно-популярных книг обратили внимание на то, что в XVIII в. свидетельства о почитании в Валаамском монастыре его основателей — преподобных Сергия и Германа появляются не сразу, а постепенно⁹. Их интерпретация фактов является новой для изучения внутренней жизни Валаамского монастыря. Хотя сама книга написана людьми, для которых монастырское и церковное предание не является авторитетом, а польза Церкви — приоритетом, в этом конкретном вопросе их предположения представляются разумными и будут подробнее рассмотрены в основной части диссертации.

Наконец, в 2005 г. вышел в свет фундаментальный труд по истории Валаамского монастыря иеродиакона Онуфрия (Маханова)¹⁰, в котором автор

⁴ См., например: *Шатов Д.* Старчество Валаамских подвижников в XVIII–XIX вв. / дис. канд. богословия. Сергиев Посад, 2008; *Третьяков С., свящ.* Валаамское старчество в XX веке (1900–1940 гг.): история жизни подвижников и их духовное наследие / дис. канд. богословия. Сергиев Посад, 2012.

⁵ См.: *Агафангел (Суслов), иером.* Дисциплинарные конфликты в Валаамском монастыре в середине XIX века (1830-е — 1880-е гг.) / дис. канд. богословия. М., 2016; *Агафангел (Суслов), иером.* Возникновение «масонской» ереси в Валаамском монастыре // Исторические, философские, политические и юридические науки, культурология и искусствоведение. Вопросы теории и практики. Тамбов: Грамота, 2013. № 3 (29): в 2-х ч. Ч. I. С. 160–164; *Агафангел (Суслов), иером.* Ссылные штрафники на Валааме середины XIX в. // Христианское чтение. 2014. № 2–3. С. 84–100; *Агафангел (Суслов), иером.* Возмущение братии Валаамского монастыря в середине XIX века // Христианское чтение. 2014. № 4. С. 63–78.

⁶ См.: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря и подвижников его. СПб., 1864; Валаамский монастырь и его подвижники / 2-е изд., испр. и доп. СПб.: Типография Н.А. Лебедева, 1889; Валаамский монастырь и его подвижники / 3-е изд., испр. и доп. СПб.: Типо-Литография И. Генералова, 1903; Валаамский монастырь и его подвижники / 4-е изд., испр. и доп. СПб.: Спасо-Преображенский Валаамский монастырь, 2005; Валаамский монастырь и его подвижники / 5-е изд., испр. и доп. СПб.: Спасо-Преображенский Валаамский монастырь, 2011.

⁷ Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря и подвижников его. СПб., 1864. С. 88.

⁸ См., например: *Левашов Т.Л.* Государственный историко-архитектурный и природный музей-заповедник Валаам: Путеводитель. Петрозаводск, 1989; *Рыбкин В.Р.* По Валааму. Петрозаводск: Карелия, 1990.

⁹ См.: *Спиридонов А.М., Яровой О.А.* Валаам: от апостола Андрея до игумена Иннокентия (очерки истории Валаамского монастыря). М.: Прометей, 1991. С. 71–75.

¹⁰ *Онуфрий (Маханов), иерод.* Причал молитв уединенных: Валаамский монастырь и его небесные покровители преподобные Сергий и Герман. М.: Царское дело, 2005.

задействовал колоссальное количество источников. Он едва ли не первый церковный исследователь, кто стал использовать материалы из архива Ново-Валаамского монастыря.

Тем не менее, богослужебной традиции Валаамской обители только предстоит стать предметом изучения. Настоящая работа является первым исследованием, посвященным этой узкой теме.

Обзор источников

В диссертации используются архивные материалы из фондов и собраний Российского государственного архива древних актов (РГАДА), Государственного архива Новгородской области (ГАНО)¹¹, Российского государственного исторического архива (РГИА), Центрального государственного исторического архива (ЦГИА СПб), Национального архива Республики Карелия (НА РК), Отделов рукописей Российской государственной библиотеки (ОР РГБ) и Российской национальной библиотеки (ОР РНБ)¹². В качестве источника используется обнаруженное в конце прошлого столетия «Сказание о Валаамском монастыре», составленное, как полагают, в сер. XVI в.¹³

Архив Валаамского монастыря в 1939–1940 гг. был вывезен в Финляндию и сегодня большая его часть хранится в Ново-Валаамском монастыре, другая часть — в Музее Финляндской Православной Церкви «РИЗА», г. Куопио. Поскольку в последние годы непосредственная работа с финскими архивами из-за закрытых границ весьма затруднительна, в диссертации использованы электронные материалы, находящиеся в открытом доступе¹⁴. Названия неопубликованных рукописей и информация о них приводятся по каталогам: рукописи Ново-Валаамского монастыря (РНВМ)¹⁵ и рукописи Музея в г. Куопио (РМК)¹⁶.

Особое место среди рукописей занимают уставы: Валаамский список Саровского устава¹⁷, списки Валаамского устава¹⁸, «Устав Валаамского

¹¹ Обитель в XVIII в. сначала относилась к Новгородской епархии.

¹² Полный перечень ссылок на архивные дела см. в разделе диссертации «Источники и литература».

¹³ *Охотина-Линд Н.А.* Сказание о Валаамском монастыре. СПб.: Глаголь, 1996.

¹⁴ Общая ссылка на сайт с оцифрованными материалами: Arvokkaita aineistoja // Valamon luostari. [Ценные материалы // Валаамский монастырь]. [Электронный ресурс]. URL: <https://valamo.fi/kulttuuritarjonta/kirjasto/digitoidut-aineistot/arvokkaita-aineistoja> (дата обращения: 11.02.2025 г.).

¹⁵ Käsikirjoituksia Heinäveden Valamon luostarissa [Рукописи Ново-Валаамского монастыря]. [Электронный ресурс]. URL: https://valamo.fi/dataflow/valamo2/files/media/file_3195.pdf (дата обращения: 11.02.2025 г.).

¹⁶ Käsikirjoituksia Suomen ortodoksisessa kirkkomuseo RIISASSA [Рукописи Музея Финляндской Православной Церкви РИЗА]. [Электронный ресурс]. URL: https://valamo.fi/dataflow/valamo2/files/media/file_3196.pdf (дата обращения: 11.02.2025 г.).

¹⁷ Käsikirjoituksia Suomen ortodoksisessa kirkkomuseo RIISASSA [Рукописи Музея Финляндской Православной Церкви РИЗА]. МК16. Устав Саровской пустыни («Список точный с общежительного устава Сатисуградосаровския пустыни»). 1780–1784 гг. 126 л. [Электронный ресурс]. URL: <https://drive.usercontent.google.com/download?id=1wvEzLVMUxmXoG5mLE2C1xB5QmalK2wrh&export=download&confirm=t&uuiid=322f08cd-bce4-4032-a142-83b3e104d04b> (дата обращения: 11.02.2025 г.).

¹⁸ Käsikirjoituksia Heinäveden Valamon luostarissa [Рукописи Ново-Валаамского монастыря]. XII.415. Устав общежительного Валаамского Спасо-Преображенского монастыря. Нач. XIX в. 137 л. [Электронный ресурс]. URL: https://drive.usercontent.google.com/download?id=1SVqdLocApCOMATYmsuP3-xMVEQZ2_7HV&export=download&confirm=t&uuiid=2e6aebf1-338a-4637-816f-3113cd5c7ec1 (дата обращения: 11.02.2025 г.); Käsikirjoituksia Heinäveden Valamon luostarissa [Рукописи Ново-Валаамского монастыря]. XII.416. Устав общежительного Валаамского Спасо-Преображенского монастыря. 1799 г. — нач. XIX вв. 125 л. [Электронный ресурс]. URL: https://drive.usercontent.google.com/download?id=1PvEDepO_AM7k43MfDj_PikYswftqkfBe&export=download&co

Неусыпаемого скита» (Всех святых) и «Устав пустынножителей Валаамского монастыря»¹⁹. Немало сведений о богослужебной жизни можно найти в исторических очерках, описаниях монастыря и его скитов²⁰, жизнеописаниях валаамских подвижников²¹, воспоминаниях посетителей²². В работе также использованы источники о литургической жизни некоторых монастырей Русской Церкви в XIV–XVIII вв., к которым восходит валаамская традиция²³, и монастырей, которые испытали ее влияние в XVIII — нач. XXI вв.²⁴

nfirm=t&uuid=91e3254f-84a9-490a-b2c8-02e34cbe1540 (дата обращения: 25.11.2024 г.); Отдел рукописей Российской национальной библиотеки (ОР РНБ). Ф. 573 (Собр. СПбДА). Оп. 1. № 303. Устав общежительный Валаамского монастыря. 1803–1819 гг. 126 л.

¹⁹ Отдел рукописей Российской государственной библиотеки (ОР РГБ). Ф. 304/II (Доп. собр. Троице-Сергиевой Лавры). № 180. «Устав Валаамского Неусыпаемого скита» 1810 г. и «Устав пустынножителей Валаамского общежительного монастыря» 1811 г. XIX в. 20 л. [Электронный ресурс]. URL: <https://lib-fond.ru/lib-rgb/304-ii/f-304ii-180/> (дата обращения: 24.11.2024 г.).

²⁰ Кроме упомянутых выше: Описание Валаамского монастыря. СПб.: Типография Н.А. Лебедева, 1890; Описание Валаамского монастыря и скитов его. М.: Типография Г.Г. Аралова, 1913; Валаамский скит во имя Всех Святых. СПб.: Типография Н.А. Лебедева, 1889; Святоостровский скит на Валааме и житие преподобного Александра Свирского. СПб.: Столичная скоропечатня, 1902; Валаамский скит во имя святого Пророка, Предтечи и Крестителя Господня Иоанна и жизнеописание тамошнего подвижника схимонаха о. Иоанна. СПб.: Типография М. Меркушева, Н. Лебедева, 1895; Никольский скит на Валааме и житие святителя и чудотворца Николая. СПб.: Столичная скоропечатня, 1902; Ильинский скит на Валааме и житие святого славного пророка Илии. СПб.: Столичная скоропечатня, 1902; Авраамиевский скит на Валааме и житие преподобного Авраамия Ростовского. СПб.: Типография Н.А. Лебедева, 1890; Валаамский скит во имя Коневской иконы Божией Матери. СПб. Типография Н.А. Лебедева, 1890; Воскресенский скит на Валааме и в нем Кувуклия с подобием Гроба Господня. Пг.: Типография И.В. Леонтьева, 1915.

²¹ Валаамские подвижники. СПб.: Типография Н.А. Лебедева, 1891; Жизнеописание валаамского подвижника схимонаха отца Никиты. СПб.: Типография И.В. Леонтьева, 1911; Валаамский патерик. Т. I. Спасо-Преображенский Валаамский монастырь: Паломник, 2001; Валаамский патерик. Т. II. Спасо-Преображенский Валаамский монастырь: Паломник, 2003.

²² Записки капитана Якова Яковлевича Мордвинова. Ч. 1. Журнал о походах в Соловки и на Валаам острова (в 1744, 1752, 1764, 1777, 1784 годах) / под ред. и с прим. В. Мордвинова. СПб.: Типография Императорской Академии наук, 1888; *Озерецковский Н.Я.* Путешествие по озерам Ладожскому и Онежскому. СПб., 1792; *Муравьев А.В.* Путешествие по святым местам русским: Троицкая Лавра, Ростов, Новый Иерусалим, Валаам. СПб.: Типография III Отд. Собств. Е.И.В. Канцелярии, 1836; *Турчанинов А.* Поездка на Валаам. [Б.м., б.г.]; Поездка из Москвы на Валаам в 1871 году. М.: Типография «Русских Ведомостей», 1871; Путешествие на Валаам, во святую обитель, и подробное обозрение всех его достопримечательностей. СПб. Типография Н.А. Лебедева, 1892; *Ваучский А.* Поездка на Валаам. Новгород: Губернская типография, 1909; *Бронзов А.А.* Рай на земле: валаамские впечатления. СПб.: Типография М. Меркушева, 1912; *Зайцев Б.К.* Валаам // Собрание сочинений. Т. 7: Святая Русь. М.: Русская книга, 2000. С. 153–197; Старый Валаам: воспоминания о монастыре 1914–1943 гг. СПб. Спасо-Преображенский Валаамский монастырь, 2006; *Исаков В.* Прогулки по Валааму. М.: Советская Россия, 1984.

²³ Например: Житие преподобного и богоносного отца нашего Сергия, игумена Радонежского чудотворца и похвальное ему слово, написанные учеником его Епифанием Премудрым. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1908; Обиходник Кирилло-Белозерского монастыря // Отдел рукописей Российской государственной библиотеки (ОР РГБ). Ф. 272 (Собр. Синод. библиотеки). № 244. Обиходники монастырские. XVII в. 310 л. [Электронный ресурс]. URL: <https://lib-fond.ru/lib-rgb/272/f-272-244/> (дата обращения: 24.11.2024 г.). Л. 96об.–133об.; Житие святителя Илариона, митрополита Суздальского. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 2001; Устав общежительной Сатисо-град-Саровской пустыни, в двух частях. М.: Синодальная типография, 1897; Сказание о первом жительстве монахов и построении церкви Пресвятой Богородицы в пустыне на Старом Городище. [Б.м., б.г.] (Сочинение основателя Саровской пустыни).

²⁴ Историко-статистическое описание Рождественского Коневского монастыря (Санкт-Петербургской епархии). СПб., 1869; Устав общежительного монастыря, писанный для Коневской обители. СПб.: Синодальная типография, 1824; Андрусова-Николаевская пустынь Олонецкой губернии: историко-статистический очерк / 2-е изд., испр. и доп. СПб.: Типография И. Ерофеева, 1884; Сяндемская-Успенская пустынь: историко-статистические заметки. М.: Типография Степана Попова, 1860; *Мелетий (Шергин), архим.* Историческое описание Голгофораспятского скита на Анзерском острове. М.: Типография М.Н. Лаврова и К°, 1882; *Дамаскин (Христensen), иером.* Отец Серафим (Роуз). Жизнь и труды. / Пер. с англ. под ред. С. Фонова. М.: Изд-во Сретенского монастыря, 2009 (Оригинальный текст на английском языке по изданию: *Damascene, Hieromonk. Father Seraphim Rose: His Life and Works.* 3rd ed. Platina: Saint Herman of Alaska Brotherhood, 2010.

При изучении богослужебной традиции Валаама на современном этапе (1989–2019 гг.) часть сведений взяты из открытых ресурсов: интервью с Наместником обители²⁵, публикации на сайте монастыря²⁶, воспоминания участников возрождения обители²⁷, современное издание описания Валаамского монастыря и упоминавшееся выше исследование о богослужении в обители в последние десятилетия.

Кроме того, в данной работе использованы хранящиеся в личном архиве автора выписки из постановлений Духовного собора Валаамского монастыря и записи интервью с некоторыми из старейших насельников обители, участвовавших в возрождении обители, с которыми автору удалось лично побеседовать. Ссылки на личные беседы даются в работе анонимно, так как в Валаамском монастыре при публикации, как правило, не принято указывать имя монаха.

Объект и предмет исследования

Объект исследования — богослужебные традиции русского монашества

Предмет исследования — богослужебная традиция Валаамского монастыря в нач. XVIII — нач. XXI вв.

[Электронный ресурс]. URL: <https://ru.scribd.com/document/440595158/Fr-Seraphim-Rose-His-Life-and-Works-pdf> (дата обращения: 29.03.2021 г.); Преп. Герман Аляскинский: О монастыре на острове Еловом и об угодном монахе Германе. Двухсотлетие Нового Валаама от основания и до наших дней 1805–2005. (Валаамская патрология: Полный Валаамский патерик) // Русский Паломник. 2005. № 33. С. 19–37.

²⁵ Панкратий (Жердев), еп. Честно нести монашеский крест // Монастырский вестник. [Электронный ресурс]. URL: <https://monasterium.ru/publikatsii/intervyu/1657-chestno-nessi-monasheskij-krest/> (дата обращения: 18.04.2023 г.); Панкратий (Жердев), еп. Утешение монаха. Беседа с игуменом Валаамского монастыря епископом Троицким Панкратием // Официальный сайт Русской Православной Церкви. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/1595610.html> (дата обращения: 25.11.2024 г.); Панкратий (Жердев), еп. Епископ Панкратий: «Для истинного возрождения монастырей в России важно перенять эстафету духа из монастырей Афона» // Официальный сайт Русской Православной Церкви. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/150654.html> (дата обращения: 25.11.2024 г.); Панкратий (Жердев), еп. Интервью с владыкой Панкратием накануне Рождества // Валаам: официальный сайт Валаамского монастыря. [Электронный ресурс]. URL: <https://valaam.ru/publishing/395890/> (дата обращения: 25.11.2024 г.); Панкратий (Жердев), еп. «Послушник ста игуменов» // Валаам: официальный сайт Валаамского монастыря. [Электронный ресурс]. URL: <https://valaam.ru/publishing/292898/> (дата обращения: 25.11.2024 г.).

²⁶ Возрождение Валаамского монастыря. 1989 год // Валаам: официальный сайт Валаамского монастыря. [Электронный ресурс]. URL: <https://valaam.ru/publishing/40595/> (дата обращения: 25.11.2024 г.); «Нами предоставляется ставропигия...» // Валаам: официальный сайт Валаамского монастыря. [Электронный ресурс]. URL: <https://valaam.ru/publishing/358611/> (дата обращения: 25.11.2024 г.); Будничный богослужебный устав обители преподобных Сергия и Германа Валаамских чудотворцев: прошлое и настоящее // Валаам: официальный сайт Валаамского монастыря. [Электронный ресурс]. URL: <https://valaam.ru/publishing/518140/> (дата обращения: 08.03.2023 г.); О вжигании свещ // Валаам: официальный сайт Валаамского монастыря. [Электронный ресурс]. URL: <https://valaam.ru/publishing/784087/> (дата обращения: 25.11.2024 г.).

²⁷ Интервью со старейшим насельником Валаамского монастыря игуменом Фотием (Бегалем) // Валаам: официальный сайт Валаамского монастыря. [Электронный ресурс]. URL: <https://valaam.ru/publishing/765240/> (дата обращения: 25.11.2024 г.); «Каждый раз, когда надо покинуть обитель, — для меня просто пытка» // Валаам: официальный сайт Валаамского монастыря. [Электронный ресурс]. URL: <https://valaam.ru/publishing/459889/> (дата обращения: 25.11.2024 г.); Схиигумен Варахиил о первых годах возрождения Валаамской обители // Валаам: официальный сайт Валаамского монастыря. [Электронный ресурс]. URL: <https://valaam.ru/publishing/922219/> (дата обращения: 25.11.2024 г.); «Мы очень благодарны Вам!» // Валаам: официальный сайт Валаамского монастыря. [Электронный ресурс]. URL: <https://valaam.ru/publishing/271918/> (дата обращения: 25.11.2024 г.); Первопроходцы: Воспоминания о первых годах возрождения Валаамской обители. 1989–1990-е годы. [Электронный ресурс]. URL: <https://ieris-m.livejournal.com/180334.html> (дата обращения: 25.11.2024 г.). (Автор воспоминаний — игумен Борис (Шпак; †02.07.2023 г.) был благочинным Валаамского монастыря в указанные им годы).

Хронологические и территориальные рамки исследования

Хронологические рамки изучения Валаамской богослужебной традиции ограничены, с одной стороны, моментом восстановления монастыря после шведского разорения в 1717 году, а с другой, началом коронавирусной эпидемии в 2019 году. Для того, чтобы показать происхождение Валаамской традиции, используются сведения о богослужении в русских монастырях в XIV–XVIII вв.

Территориальные рамки изучения богослужебной традиции Валаамского монастыря ограничены Валаамским архипелагом, принадлежавшими монастырю островами Ладожского озера и подворьями в Москве и Санкт-Петербурге. При изучении происхождения и влияния Валаамской традиции использованы сведения о литургической жизни некоторых монастырей и скитов в Русской Церкви, в Северной Америке и Ново-Валаамского монастыря в Финляндии.

Цели и задачи исследования

Цель исследования — описать богослужебную традицию Спасо-Преображенского Валаамского монастыря в 1717–2019 гг.

Задачи исследования:

- 1) разделить историю богослужебной жизни Валаамского монастыря в 1717–2019 гг. на периоды;
- 2) рассмотреть богослужебную жизнь Валаамского монастыря в выделенные периоды, определить преемственность богослужебной практики между ними;
- 3) определить происхождение богослужебной традиции Валаамского монастыря;
- 4) изложить историю богослужебной жизни Валаамского монастыря в 1717–2019 гг. по выделенным периодам с учетом обнаруженных между ними связей, начиная с происхождения валаамской богослужебной традиции;
- 5) определить монастыри, с которыми Валаамский монастырь был исторически связан в 1717–2019 гг.;
- 6) рассмотреть богослужебную жизнь этих монастырей, определить влияние валаамской богослужебной традиции;
- 7) изложить литургическую жизнь этих монастырей с акцентом на влиянии валаамской богослужебной традиции.

Методология и методы исследования

Для решения поставленных задач в настоящей работе используются методы: историко-хронологический (периодизация истории богослужебной жизни), сравнительно-типологический (сопоставление богослужебных глав уставов, богослужебной жизни Валаамского и других монастырей), анализа источников (в частности, рукописей), интервьюирования и непосредственного наблюдения (современная богослужебная жизнь), синтеза (составление истории литургической жизни, выводы о валаамской богослужебной традиции в целом по итогам исследования).

Рабочая гипотеза исследования

Определив тему диссертации, автор предполагал, что на временном отрезке от нач. XVIII до нач. XXI вв. можно говорить об одной валаамской богослужебной традиции. Однако к моменту возрождения Валаамского монастыря в 1989 г. не оставалось в живых ни одного воспитанника Старого Валаама. Кроме того, в 1782 г. прп. Назарий прибыл в практически опустевший монастырь и за время своего настоятельства собрал новую братию. При отсутствии прямого преемства монашеской общины, представляется уместным говорить о следовании путем предшественников в том случае, если, ориентируясь на их литургическую жизнь, новая братия, восприняла известные им характерные черты прежней традиции.

Приступая к исследованию, автор имел и ряд частных предположений.

Во-первых, богослужебная жизнь Валаамского монастыря в XVIII в. до введения Саровского устава должна была определяться традициями Кирилло-Белозерской обители, воспитанники которой восстанавливали монастырь на Валааме.

Во-вторых, богослужебная жизнь Валаамского монастыря после введения Саровского устава в 1782 г., несмотря на полное оскудение братства перед прибытием игумена Назария, должна была иметь хоть какую-то связь с прежними порядками литургической жизни.

В-третьих, Валаамский устав мог иметь отличия в богослужебных главах от своего первоисточника — устава Саровской пустыни.

В-четвертых, литургическая жизнь Валаамского монастыря на протяжении полутора столетий от введения Саровского устава до эвакуации вглубь Финляндии не должна была претерпевать существенных изменений, так чтобы нельзя было говорить об одной богослужебной традиции.

В-пятых, богослужебная жизнь современного Валаамского монастыря основана на традициях Старого Валаама.

Научная новизна исследования

В этой работе богослужебная традиция Валаамского монастыря впервые становится предметом научного исследования. История богослужебной жизни отдельного монастыря за значительный промежуток времени — с нач. XVIII в. по настоящее время — впервые представлена как единая традиция. Впервые вводится периодизация истории богослужебной жизни Валаамского монастыря. Впервые эта богослужебная традиция изучается в контексте богослужебных традиций русского монашества, прослеживается ее влияние на литургическую жизнь других монастырей. Это едва ли не первая работа, в которой относительно широко используются рукописные богослужебные книги, вывезенные из Валаамского монастыря в 1939–1940 гг. в Финляндию и хранящиеся в Ново-Валаамском монастыре и в Православном церковном музее «РИЗА» (г. Куопио).

Практическая ценность работы

Настоящая работа может быть интересна в качестве пособия для более глубоких исследований по истории и богослужебной жизни Спасо-

Преображенского Валаамского монастыря. В диссертации собраны сведения о богослужебной жизни Валаамского монастыря, его подворий, скитов и пустынножителей. Этот опыт, который в XIX–XX вв. перенимали в других монастырях, может быть интересен и сегодня монашествующим, настоятелям монастырей, скитов, монастырских подворий. Наконец, в работе рассматривается влияние валаамской традиции на литургическую жизнь Ново-Валаамского монастыря (Финляндская Православная Церковь) и Свято-Германовского Платинского монастыря в США (Русская Православная Церковь Заграницей, с 2000 г. — Сербская Православная Церковь). Такое исследование может послужить опорой для межправославных отношений.

Положения, выносимые на защиту

1. Несмотря на полное оскудение монастырского братства перед началом правления игумена Назария (Кондратьева) и несмотря на предпринятую им капитальную перестройку монастыря и введение Саровского устава, при нем сохранился круг основных престольных праздников и принцип расположения основных храмов (в т.ч. в честь преподобных Сергия и Германа Валаамских), сформировавшиеся при его предшественниках в 1717–1782 гг. — отчасти основанные на преданиях о древнем Валааме.

2. Хотя Валаамский устав восходит к уставу Саровской пустыни, в научных работах необходимо различать Валаамский «Список точный» с устава Саровской пустыни (*Käsikirjoituksia Suomen ortodoksisessa kirkkomuseo RIISASSA* [Рукописи Финляндского православного церковного музея РИЗА], МК 16, 1780–1784 гг.), и составленный на его основе на рубеже XVIII–XIX вв. Валаамский устав. Последний отличается от Валаамского списка Саровского устава, главным образом, меньшим числом умных молитв в совместном молитвенном правиле и иным порядком совершения этих молитв с поклонами, временем совершения второй части совместного правила зимой перед всенощным бдением, временем совершения воскресного молебна Божией Матери и включением в него канона преподобным Сергию и Герману Валаамским.

3. Совершавшееся совместно в 1782–1940 гг. келейное правило валаамских монахов по своему происхождению восходит к совместному правилу насельников Флорищевой пустыни, установленному в сер. XVII в. ее настоятелем — будущим Суздальским святителем Иларионом.

4. В богослужебной практике Валаамского монастыря в 1782–1940 гг. были особенности, характерные для более ранних эпох в истории богослужения Русской Православной Церкви: вечерня с литией при полиелейном богослужении, начало всенощного бдения в середине ночи. Некоторые особенности храмового богослужения в этот период основаны на традициях келейного правила XV–XVII вв.: чтение воскресной полунощницы перед всенощным бдением, чтение трех канонов из ежедневного монашеского правила на Светлой седмице.

5. Богослужебные традиции Старого Валаама (1782–1940 гг.) сохранялись в Ново-Валаамском монастыре в Финляндии до 1970-х гг., пока архиепископ

Карельский и всей Финляндии Павел (Олмари) не начал проводить в обители богослужебные реформы. На богослужебных традициях Старого Валаама основана литургическая жизнь современного Спасо-Преображенского Валаамского монастыря.

Апробация результатов

При работе над диссертацией отдельные результаты исследования озвучивались в докладах и обсуждались на научных конференциях:

1. *Богослужебная традиция Свято-Германовского монастыря в Латвии (США) как «отражение Валаама»*. Межвузовская студенческая научная конференция «Актуальные вопросы современной богословской науки». Московская Духовная академия, 14 мая 2021 г.

2. *Изменения в богослужебной жизни Спасо-Преображенского Валаамского монастыря в 1830-х гг.* Всероссийская Покровская академическая научная богословская конференция. Московская Духовная академия, 12 октября 2021 г.

3. *Богослужебные вопросы и «масонская ересь» в Валаамском монастыре в 1830-х гг.* Студенческая научно-богословская конференция «Иларионовские чтения: Жизнь Церкви Христовой в прошлом, настоящем и будущем». Сретенская Духовная академия, 21 декабря 2021 г.

4. *Ситуация с образованием и богослужебные вопросы в Спасо-Преображенском Валаамском монастыре в 1830-х гг.* X Всероссийская научно-богословская конференция «Церковь. Богословие. История». Екатеринбургская Духовная семинария, 9 февраля 2022 г.

5. *Богослужебные особенности Валаамского устава в сопоставлении с уставом Саровской пустыни: общее молитвенное правило*. IV Всероссийская (с международным участием) научно-богословская конференция «Наследие христианской церкви: Богословие, история, культура». Владимирская Духовная семинария, 24 марта 2022 г.

6. *Богослужебные особенности Валаамского устава в сопоставлении с уставом Саровской пустыни: воскресное богослужение*. Ежегодная всероссийская научно-богословская конференция (с международным участием). Коломенская Духовная семинария, 29 марта 2022 г.

7. *Богослужебная традиция Валаамского монастыря в XVIII-XX вв. как часть литургической традиции Русской Церкви*. Межвузовская студенческая научная конференция «Актуальные вопросы современной богословской науки». Московская Духовная академия, 6 мая 2022 г.

8. *Минейные памяти годового круга в Валаамском монастыре в нач. XX в. по дневнику иеромонаха Памвы (Игнатьева)*. VII Серафимовская научно-богословская конференция. Воронежская Духовная семинария, 28 мая 2022 г.

9. *Келейное правило в Валаамском монастыре в XVIII-XX вв.: преемство традиций русского монашества*. Студенческая научно-богословская конференция «600-летие обретения честных мощей преподобного Сергия, игумена Радонежского». Сретенская Духовная академия, 16 июня 2022 г.

10. *Богослужебная жизнь Спасо-Преображенского Валаамского монастыря в XVIII в.: свидетельства истории*. Всероссийская Покровская академическая научная богословская конференция. Московская Духовная академия, 12 октября 2022 г.

11. *Богослужебная жизнь Валаамского монастыря на территории Финляндии (1917-1940 гг.)*. Всероссийская научная конференция «Богословие. Философия. История» (Митрофановские церковно-исторические чтения). Воронежская Духовная семинария, 7 декабря 2022 г.

12. *Богослужебная традиция Валаамского монастыря: современный период*. Студенческая научно-богословская конференция «Иларионовские чтения: Жизнь Церкви Христовой в прошлом, настоящем и будущем». Сретенская Духовная академия, 8 декабря 2022 г.

13. *Проблемы литургической жизни, поднимаемые в истории богослужебной традиции Валаамского монастыря (XVIII — XXI вв.)*. Всероссийская (с международным участием) научная аспирантская конференция «Теология: История и современность». Московская Духовная академия, 12 мая 2023 г.

14. *История храма преподобных Сергия и Германа Валаамских в Спасо-Преображенском Валаамском монастыре в XVII–XVIII вв. в контексте церковно-государственных отношений*. VIII Международная научно-практическая конференция «Православный взгляд на современный мир: проблемы и перспективы». Тамбовская Духовная семинария, 3 октября 2025 г.

15. *Происхождение богослужебного устава Валаамского скита Всех святых (1793–1940 гг.): традиция скитского жительства на Руси*. Всероссийская Покровская академическая научная богословская конференция. Московская Духовная академия, 16 октября 2025 г.

16. *История храма преподобных Сергия и Германа Валаамских в Спасо-Преображенском Валаамском монастыре (XVII–XVIII вв.) на фоне государственной политики в отношении монастырей и монашества*. Всероссийская научная конференция «Монастыри Северо-Запада России в истории государственности». Великий Новгород, 18 ноября 2025 г.

По некоторым вопросам были опубликованы 7 статей в разных научных журналах, входящих в «Общecerковный перечень рецензируемых изданий, в которых должны публиковаться результаты исследований соискателей церковных ученых степеней доктора богословия, доктора церковной истории, доктора церковного права, доктора церковного искусства и кандидата богословия».

Полный объем диссертации составляет 236 страниц, из которых 172 страницы занимает основная часть. **Библиографический список** включает в себя 325 наименований.

Структура диссертации

Основная часть диссертации разделена на 7 глав.

Первая глава является вводной, она посвящена происхождению валаамской богослужебной традиции. В ней приведены особенности

богослужения по Иерусалимскому уставу вообще, актуальные в дальнейшей работе, и особенности богослужебных традиций Кирилло-Белозерского монастыря и Саровской пустыни, оказавших определяющее влияние на литургическую жизнь Валаама в рассматриваемый период. Вторая глава посвящена богослужебной жизни Валаамской обители от ее восстановления в 1717 г. до введения Саровского устава в 1782 г.

Главы с третьей по пятую посвящены богослужебной жизни Валаамского монастыря от введения Саровского устава в 1782 г. до эвакуации братии в Финляндию в 1940 г. В третьей главе сопоставляются богослужебные главы Валаамского списка Саровского устава и, собственно, Валаамского устава. Четвертая глава описывает богослужебную жизнь главного монастыря (общежития), а пятая — пустынножителей, насельников Валаамских скитов и городских подворий.

В шестой главе говорится о влиянии валаамской богослужебной традиции на литургическую жизнь монастырей в России, в Северной Америке и Финляндии. В седьмой главе исследуется богослужебная жизнь современного Валаамского монастыря.

В Заключение подведены итоги научной работы. В Приложении к диссертации, в качестве иллюстрации к 3-й главе, выписаны параллельные места из богослужебных глав Валаамского списка Саровского устава и наиболее раннего по датировке из обнаруженных списков Валаамского устава.

ОСНОВНОЕ СОДЕРЖАНИЕ РАБОТЫ

Первая глава начинается с краткого обзора истории Валаамского монастыря в рассматриваемый период, который показывает происхождение валаамской богослужебной традиции от Кирилло-Белозерского монастыря и Саровской пустыни.

Поскольку обе обители, оказавшие влияние на внутреннюю жизнь Валаама, руководствовались в XVIII в. Иерусалимским уставом, то первый параграф главы посвящен особенностям богослужения по Иерусалимскому уставу с комментариями, как Устав адаптировался в Русской Церкви на протяжении XV–XVII вв.

Во втором параграфе представлены особенности богослужебной жизни Кирилло-Белозерского монастыря, традиции которого перешли на Валаам в 1717 г.: практика совершения всенощного бдения в северных широтах, варианты праздничного богослужения, не совпадающие с разрядами служб Иерусалимского устава (в частности, вечерня с литией без всенощного бдения), состав келейного правила насельников.

В третьем параграфе изложены особенности литургического устава Саровской пустыни, воспитанником которой был «возобновитель» Валаамского монастыря прп. Назарий (Кондратьев), настоятельствовавший на Валааме в 1782–1801 гг. Обращается внимание на два порядка совершения всенощного бдения (летний и зимний), на происхождение из Флорищевой пустыни общего молитвенного правила саровских иноков (которое перешло в Валаамский устав) и на практику чтения неусыпаемой Псалтири.

Вторая глава начинается с обзора свидетельств и преданий о древнем Валааме, которые могли быть известны возобновителям монастыря в нач. XVIII в.: жития Валаамских постриженников — преподобных Савватия Соловецкого, Александра Свирского, Авраамия Ростовского, «Сказание о Валаамском монастыре» (под вопросом), предание о посещении Валаама ап. Андреем Первозванным, о Святом острове («Старый Валаам»), о мощах основателей обители на острове под спудом.

Затем следует описание храмового богослужения в Валаамском монастыре в 1717–1782 гг. по имеющимся скудным источникам в контексте политики Российских государей и Новгородских архиереев. Отдельно рассматривается вопрос о почитании в этот период в обители преподобных Сергия и Германа. Анализируется содержание Валаамских рукописей, предназначенных для келейной молитвы.

На данный момент преемство богослужебной традиции от Кирилло-Белозерского монастыря можно проиллюстрировать только косвенно — через указания одной из Валаамских рукописей XVII в. о совершении келейного правила. В данный период на Валааме какое-то время пользовались дореформенными текстами молитвословий и даже богослужебных книг. В течение XVIII в. монастырь приобретал пореформенные книги, напечатанные в Москве и, в большей степени, в Малороссии (общее для Русской Церкви в то время влияние).

Валаамская братия стремилась соответствовать церковному Уставу богослужения, несмотря на бедность и неблагоприятные внешние обстоятельства. В этот период складывается круг престольных праздников, порядок расположения основных храмов и приделов — многое сохранится в последующее время благодаря игумену Назарию (Кондратьеву). Мнения светских ученых о почитании преподобных Сергия и Германа Валаамских в Русской Церкви в XVI–XVII вв. и в самой обители в XVIII в. требуют глубокого анализа со стороны церковных историков. Во всяком случае, почитание основателей монастыря на Валааме в этот период находило внешние формы постепенно. Рост свидетельств об их почитании совпадает с прославлением преподобного Мартирия Зеленецкого в 1747 г., церемонию которого возглавила императрица Елизавета Петровна.

В третьей главе обозначаются отличия в текстах богослужебных глав между Валаамским списком Саровского устава²⁸ и наиболее ранним списком Валаамского устава²⁹. Первый устав — тот, что принес с собой из Саровской пустыни преподобный Назарий (Кондратьев). Списки же Валаамского устава отражают устоявшуюся к концу правления игумена Назария богослужебную практику. Именно Валаамский устав был перепечатан в наше время и принят в руководство валаамской братией при возрождении обители в кон. XX в.

В Валаамском уставе к указанию на «единогласное» чтение и пение в двух местах добавлено требование соблюдать «столповое пение». В совместном братском правиле уменьшено число умных молитв и изменен порядок их совершения вместе с земными поклонами. Если в Саровском уставе представлены два варианта совершения всенощного бдения: с вечера (летом) и с середины ночи (зимой), — то в Валаамском только один, зимний (хотя впоследствии на практике служили и так, и так). Совместное правило с поклонами, которое по Саровскому уставу зимой совершается ночью перед всенощной, в Валаамском перенесено на вечер после повечерия и канонов. Воскресный молебен Божией Матери (Параклисис) Валаамский устав предписывает совершать после Литургии, а не перед ней, как в Сарове (общая тенденция в Русской Церкви). Для прославления первоначальников монастыря к канону Пресвятой Богородице добавлен канон преподобным Сергию и Герману Валаамским.

В четвертой главе описывается порядок богослужебной жизни в главном монастыре (общежитии) Валаамской обители, которая служила ориентиром для насельников Валаамских скитов, городских подворий и пустынножителей.

²⁸ Käsikirjoituksia Suomen ortodoksisessa kirkkomuseo RIISASSA [Рукописи Музея Финляндской Православной Церкви РИЗА, Куопио]. МК16. Устав Саровской пустыни («Список точный с общежительного устава Сатисуградосаровския пустыни»). 1780–1784 гг. 126 л. [Электронный ресурс]. URL: <https://drive.usercontent.google.com/download?id=1wvEzLVMUxmXoG5mLE2C1xB5QmalK2wrh&export=download&confirm=t&uuiid=322f08cd-bce4-4032-a142-83b3e104d04b> (дата обращения: 11.02.2025 г.).

²⁹ Käsikirjoituksia Heinäveden Valamon luostarissa [Рукописи Ново-Валаамского монастыря, Хейнявеси]. XII.416. Устав общежительного Валаамского Спасо-Преображенского монастыря. 1799 г. — нач. XIX в. 125 л. [Электронный ресурс]. URL: https://drive.usercontent.google.com/download?id=1PvEDEpO_AM7k43MfDj_PikYswftqkfBe&export=download&confirm=t&uuiid=91e3254f-84a9-490a-b2c8-02e34cbe1540 (дата обращения: 25.11.2024 г.).

Систематическое описание совершения в обители богослужения предваряется историческим обзором, в котором обозначаются основные вехи формирования и изменения богослужебной традиции со времени игумена Назария (Кондратьева) до эвакуации братии вглубь Финляндии в 1940 г. Преемник преподобного Назария игумен Иннокентий (Моруев) продолжал дело саровского воспитанника и ревновал о соблюдении введенного им устава. В 1-й пол. XIX в. в обители дважды возникали смуты на почве богослужебных вопросов: в 1810-х гг. и в кон. 1830-х гг. Последнее возмущение окончилось назначением на должность настоятеля игумена Дамаскина (Кононова). Рекомендованный к этой должности благочинным епархиальных монастырей святителем Игнатием (Брянчаниновым), о. Дамаскин, следуя советам святителя, привел монастырь к процветанию как во внешнем благолепии, так и во внутренней жизни братии.

После 1917 года изменились тексты некоторых молитв и прошений (об императоре, Синоде и др.). Оказавшись на территории Финляндии, монастырь молился «о правительстве страны сея», совершал торжественные молебны по указанию Церковного управления Финляндской Православной Церкви. Во время календарной смуты братия разделилась на сторонников старого и нового стиля. После служения в обители архиепископа Германа (Аава) в 1925 г., который на тот момент уже два года праздновал Пасху по новому стилю (и каноничность рукоположения которого вызывала вопросы), старостильники перестали ходить в монастырский собор, служили отдельно; многие из них подверглись прещениям. Тем не менее, в самой обители праздник Пасхи ни разу не отмечали по григорианскому календарю.

На протяжении кон. XVIII — 1-й пол. XX вв. при совершении богослужения валаамская братия следовала церковному Уставу и традициям, перенятым от Саровской пустыни — общее вечернее правило из двух частей, знаменный распев. Устная певческая традиция была зафиксирована в изданном в 1903 г. сборнике «Обиход Валаамского монастыря».

Почти все устроенные преподобным Назарием и его преемниками монастырские храмы и приделы существовали в обители до прибытия саровского воспитанника: Спасо-Преображенский собор, храмы преподобных Сергия и Германа Валаамских, Успения Пресвятой Богородицы, святителя Николая Чудотворца, апостолов Петра и Павла. Крестный ход вокруг монастыря в день памяти Первоверховных апостолов, установленный в XVIII в., продолжали совершать до эвакуации в Финляндию.

Годовой богослужебный круг делился на летний и зимний периоды. От Пасхи до праздника Покрова Пресвятой Богородицы всенощное бдение служили с вечера, в некоторые полиелейные праздники на великой вечерне совершали литию (эта особенность восходит к Студийскому уставу). Начиная с праздника Покрова, всенощные служили в час ночи (в праздники Рождества Христова и Богоявления — в 12 часов).

В Прощеное воскресенье после ужина братия пела пасхальные стихиры и канон, «укрепляя немощь человеческую, как бы страшущуюся продолжительных дней строгого поста и на самое постное течение простирая

радостный покров»³⁰. На 1-й седмице Великого поста вся братия, начиная с настоятеля, между службами читала неусыпаемую Псалтирь, по традиции Саровской пустыни.

Многие насельники по древнерусскому обычаю совершали свое келейное правило вечером, некоторые же умудрялись исполнять его утром перед началом рабочего дня или до полунощницы (афонская традиция).

Пятая глава посвящена богослужбной жизни пустынножителей, насельников скитов и городских подворий Валаамского монастыря.

С кон. XVIII в. до 1920 г. на Валааме подвизалось более 60 пустынников, считая преподобных Назария (Кондратьева), Германа Аляскинского и игумена Дамаскина (Кононова) — почти все до сер. XIX в. С открытием пароходства на Ладоге в 1843 г. игумен Дамаскин (Кононов) вынужден был переселить отшельников в уединенные скиты. После закрытия большей части скитов во время I Мировой войны они фактически стали пустынями для живших в них для охраны имущества братий (среди них известный Валаамский старец иеросхимонах Михаил (Питкевич), подвижник схимонах Николай (Толстов)).

Преподобный Назарий позволял пустынникам жить в уединении по несколько недель и месяцев, так что они приходили в монастырь только на большие праздники. Устав пустынножителей игумена Иннокентия (1811 г.) предписывал приходить отшельникам ко всенощной каждое воскресенье. Пустынники проводили время в молитве, чтении и рукоделии.

Первый скит на Валааме устроил преподобный Назарий (Кондратьев) в 1793 г. В нем братия читали неусыпаемую Псалтирь, богослужение совершали по субботам, воскресеньям и некоторым праздникам. В седмичные дни вместо служб суточного круга в кельях совершали правило преподобного Пахомия Великого. Трапеза всегда была постная без рыбы и молочных продуктов. Как и пустынники, насельники скита в двенадцатые и храмовые праздники ходили на службу в монастырь (это правило распространилось потом на все скиты).

Игумен Дамаскин в сер. XIX в. основал 6 скитов, еще 3 скита появились в конце столетия на дальних от Валаама островах Ладожского озера, на рубеже XIX–XX вв. устроены два скита «Северного Иерусалима», в 1917 г. — Смоленский скит для поминаения погибших на войне русских солдат.

Устав внутренней жизни в скитах был разный. Так, Александрo-Свирский скит на Святом острове (скитская церковь освящена в 1855 г.) повторял богослужбный устав скита Всех святых. Насельники Никольского скита (образован ок. 1858 г. при ктиторской церкви) не обязывались соблюдать постоянный пост (монастырская трапеза), а вместо субботы служили по четвергам (память святителя Николая). В Предтеченском скиту (церковь освящена в 1858 г.) пустынники, жившие в отдельных кельях на небольшом острове, вместо неусыпаемой Псалтири ежедневно совершали суточный круг богослужения по монастырскому уставу (трапеза постная). Такой же устав был в Коневском скиту (1870 г.), который игумен Дамаскин основал рядом со своей бывшей пустынной кельей.

³⁰ Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря и подвижников его. СПб., 1864. С. 270.

В Ильинском скиту (1867 г.) соединились уставы Никольского и Предтеченского скитов: братия ежедневно совершала суточный круг богослужения, трапеза была монастырская. Такой же порядок внутренней жизни заведен в скитах Авраамиевском (1873 г.), Тихвинском, Сергиевском, Германовском (эти скиты образовали в нач. 1890-х гг.), Гефсиманском (церковь освящена в 1911 г.). В Воскресенском скиту (1906 г.) в нач. XX в. жило 30–50 человек, в нем не только ежедневно совершали суточный круг богослужения (с пасхальными особенностями), но читали неусыпаемую Псалтирь в нижнем храме скитской церкви. Насельники Сергиевского и Германовского скитов из-за обилия хозяйственных послушаний (пашня, сенокос, ломка гранита) в рабочие дни совершали в храме только утренние молитвы и вечернее правило. Церковь Смоленского скита освятили в 1917 г., монастырь на тот момент не мог содержать полноценный скит (почти все остальные скиты закрыты после начала войны), потому поминовение погибших воинов совершал один иеросхимонах Ефрем (Хробостов) — духовник ктитора скита, великого князя Николая Николаевича Младшего³¹.

В XIX — 1-й пол. XX вв. Валаамскому монастырю принадлежало несколько подворий в Санкт-Петербурге и одно в Москве. Первое Петербургское подворье (в Малой Коломне) действовало в 1819–1831 гг., его насельники строго соблюдали устав своей обители. В 1834 г. открылось другое подворье на Калашниковской набережной, в 1896 г. — еще одно на Васильевском острове. Богослужебный устав в этих двух подворьях был сокращенный: утром полунощница, вечером вечерня и общее правило, на праздники всенощное бдение и обедница. Каждый день молебны с акафистами, требы для прихожан, Псалтирь по усопшим.

Московское подворье образовано в 1900 г., в нем до закрытия проживало от 18 до 40 насельников. Братия ежедневно совершали суточный круг богослужения, раннюю и позднюю Литургии (на подворье два храма). По сложившейся к тому времени приходской практике утреню служили с вечера. По средам и пятницам после поздней Литургии пели молебен с акафистом Пресвятой Богородице и Страстям Христовым, и краткий молебен по утрам каждый день для учащихся детей, «которые в это время во множестве приходят в часовню помолиться пред учением»³².

Шестая глава посвящена влиянию Валаамской богослужебной традиции в Русской Церкви и за ее пределами.

Первая и ближайшая к Валааму обитель, испытывавшая его влияние, — Коневский Рождества Богородицы монастырь. В XVIII — нач. XIX вв. Коневским строителем не раз назначали валаамского монаха. Устав Коневского монастыря, составленный иеромонахом Иларионом (Кирилловым) ок. 1819 г. не только заимствует нормы монастырской, скитской и отшельнической жизни

³¹ Николай Николаевич Младший (1856–1929) — первый сын великого князя Николая Николаевича Старшего, внук императора Николая I. Двоюродный дядя императора Николая II. В начале I Мировой войны около года был Верховным Главнокомандующим сухопутными и морскими силами Российской империи.

³² *Иосиф (Крюков), иг.* Московское подворье Спасо-Преображенского Валаамского монастыря. Вехи истории. М.: Абрис, 2017. С. 46.

из соответствующих Валаамских уставов. Он оговаривает детали, которых не было на Валааме при преподобном Назарии, но появились в сер. XIX в. — например, акафист Иисусу Сладчайшему на вечернем правиле накануне воскресных дней и Господских праздников. Так что можно говорить и об обратном влиянии Коневского устава на литургическую жизнь валаамских насельников.

Влияние Валаамских традиций в 1-й пол. XIX в., по-видимому, испытали две обители в Восточном Приладожье — Никольский Адриано-Андрусовский монастырь и Сяндемская Успенская пустынь, о которых проявлял заботу Валаамский игумен Иннокентий (Моруев). В Оптинском скиту в честь святого Иоанна Предтечи совершалось чтение неусыпаемой Псалтири (введен устав Коневского монастыря, составленного на основе Валаамского). Вообще обычай неусыпаемого чтения Псалтири распространился в Русской Церкви благодаря примеру Саровской пустыни, Валаамского и Коневского монастырей.

Влияние Валаамского монастыря в Северной Америке началось в кон. XVIII в. с образования Кадыякской миссии (1794–1837 гг.). Валаамские воспитанники — постриженники преподобного Назария место своей стоянки на острове Кадыяк называли «монастырем» — «Новым Валаамом» и руководствовались монастырским уставом. Эта миссия не получила непосредственного продолжения, но спустя сто тридцать лет, вдохновленные подвигами преподобного Германа Аляскинского, Глеб Подмошенский (буд. игумен Герман) и Евгений Роуз (буд. иеромонах Серафим) основали в его честь православное братство и монастырь недалеко от Платины (Калифорния).

Их Братство святитель Иоанн (Максимович) называл «отражением Валаама». Устав и традиции «Старого Валаама» были не единственным источником, повлиявшим на богослужебную жизнь Платинской обители, но в ней отразились черты, характерные для Валаамского монастыря: строгое следование богослужебному (Иерусалимскому) Уставу Церкви и стремление освятить прилегающее к обители пространство через «скиты» (места, отмеченные иконой, крестом или аналоем) и частые крестные ходы.

Традиции, заложенные основателями Братства преподобного Германа Аляскинского сегодня сохраняются лишь в самой Платинской обители и в основанном иеромонахом Серафимом (Роузом) женском скиту блаженной Ксении Петербургской (Уалдвуд, в 20 км от Платины). Другие скиты, основанные Братством — Архангела Михаила (остров Спрус, Аляска), преподобного Нила Сорского (остров Нельсона, Аляска) и преподобного Паисия Величковского (Аризона) — испытали влияние афонских традиций.

В Ново-Валаамском монастыре, несмотря на единичные изменения в суточном круге служб в сторону приходской практики, долгое время придерживались традиций Старого Валаама (пока была жива старая братия). На фоне литургической жизни Финляндской Церкви Новый Валаам был оплотом древних богослужебных традиций. Перед уходом на покой игумена Симфориана (Матвеева) в кон. 1970-х гг. по благословению архиепископа Павла (Олмари) начались первые изменения в богослужебной жизни: переход на новый стиль, финский язык, сокращения служб, изменение распорядка дня.

Хотя многое изменилось, в порядке литургической жизни обители и сегодня можно увидеть следы традиций Старого Валаама. Вероятно, в сравнении с другими православными общинами Финляндии, богослужение в Новом Валааме (сегодня — единственном православном монастыре) максимально приближено к Иерусалимскому уставу.

В седьмой главе описывается современная богослужебная жизнь Валаамского монастыря, которая основана на традициях Старого Валаама. Решение следовать примеру своих предшественников определило порядок литургической жизни возрождавшегося в конце прошлого века монастыря. Свою лепту в формирование этого порядка внесли традиции Троице-Сергиевой Лавры (откуда в 1989 г. на Валаам прибыли первые насельники) и греческих монастырей.

Затруднения, связанные с исполнением всего порядка служб суточного круга (недостаток времени для келейной молитвы, большой объем хозяйственных работ в островном монастыре), в сер. 2000-х гг. побудили сократить объем храмового богослужения. Тем не менее, несмотря на сокращения, в литургической жизни на Валааме во многом сохраняется уставной порядок служб суточного круга (утреня служится с утра), а также смысл отдельных частей (на всенощном бдении кафизма иногда читается одна, но полностью). Прикладывая со своей стороны максимальные усилия, братия Валаамского монастыря старается сохранить произволение хотя бы держаться того же пути, которым шли святые Отцы Церкви.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

В основной части работы, главным образом, описывалась литургическая жизнь Валаамского монастыря в разные периоды. Теперь, подводя итоги диссертации, необходимо сказать несколько слов о валаамской богослужебной традиции в целом.

Ее история внутри заданных временных рамок делится на три периода: 1) от восстановления монастыря в 1717 г. до начала настоятельства прп. Назария (Кондратьева) в 1782 г.; 2) от прп. Назария до эвакуации братии в Финляндию в 1940 г.; 3) от возрождения монастыря в 1989 г. до 2019 г. (верхняя временная граница диссертации).

В плане происхождения богослужебной традиции первый период характеризуется непосредственным участием насельников Кирилло-Белозерского монастыря в восстановлении монастыря и, как следствие, прямым влиянием его литургических традиций. В это же время на Валааме появляются малороссийские печатные Служебники и Канонники, роль которых в формировании богослужебной традиции еще предстоит изучить. Второй период («Старый Валаам») определяется введением Саровского устава и традиций Саровской пустыни; на основе Саровского устава прп. Назарий позднее составил Валаамский устав, который лег в основу литургической жизни монастыря. В третьем периоде богослужение строится на традициях Старого Валаама при влиянии традиций Свято-Троицкой Сергиевой Лавры и монастырей Святой Горы Афон.

Прямое преемство валаамской богослужебной традиции с нач. XVIII по нач. XXI вв. дважды прерывалось: в 1781–1782 гг., когда монастырь практически опустел перед приездом прп. Назария (Кондратьева), и в 1940–1989 гг. когда монастыря на Валааме не существовало. Однако оба раза новая братия продолжала линию своих предшественников. Хотя прп. Назарий в 1782 г. принес с собой устав и традиции другого монастыря, он сохранил названия прежних монастырских престолов и при нем продолжало расти почитание основателей обители — прпп. Сергия и Германа Валаамских. Хотя прибывшие на Валаам в 1989 г. монахи никогда не видели насельников Старого Валаама, они обратились к их наследию, стали изучать историю, приняли в руководство старый Валаамский устав и певческий Обиход.

Основные вехи в формировании и развитии валаамской богослужебной традиции следующие. На протяжении XVIII в. складывается круг основных престольных праздников монастыря, намечаются места для будущих скитов, растет почитание первоначальников обители — прпп. Сергия и Германа. В кон. XVIII в. прп. Назарий (Кондратьев) заново устроил монастырь на основе Саровского устава, установил порядок богослужения в общежитии и порядок отшельнической жизни, основал первый скит, который стал ориентиром для всех скитов, основанных позднее. В сер. XIX в. иг. Дамаскин (Кононов) укрепил общежительные порядки после смуты 1830-х гг., упразднил пустынножительство после открытия паромного сообщения с Валаамом и основал еще 6 скитов (в которые поселил бывших пустынников). Постепенно

монастырь приобретает несколько подворий в Санкт-Петербурге и Москве, где богослужebная жизнь имела свои особенности, основываются еще скиты на самом Валааме и на дальних островах Ладожского озера. После 1914 г. сокращается число скитов и вновь появляется пустынножительство — в закрытых скитах. Во время календарной смуты в 1925 г. происходит раскол, сторонники старого стиля служат отдельно, пока в 1945 г. (уже в Новом Валааме) вся братия не воссоединилась с Московским Патриархатом. В 1989 г. возрождение Валаамского монастыря после 50 лет запустения на основе традиций и устава Старого Валаама; с сер. 2000-х гг. — влияние традиций Греческих Церквей и сокращения в богослужении.

Можно отметить следующие основные особенности валаамской богослужebной традиции в указанные периоды. В 1717–1782 гг. из-за недостатка средств монастырь использовал дореформенные тексты богослужebных книг и молитвенных последований наряду с пореформенными — что могли найти. Почитание основателей обители — прпп. Сергия и Германа росло постепенно, им еще нет отдельной службы. В сравнительно маленьком монастыре присутствует большое число храмов и приделов, на Валааме немало часовен, как при обители, так и в отдаленных от нее местах.

В 1782–1940 гг. в монастыре и в окрестностях также немало храмов и часовен. В богослужebной практике в течение года действуют два расписания служб при совершении всенощного бдения — летнее и зимнее. В дни памяти некоторых святых при полиелейной разряде службы на вечерне совершают литию — промежуточный разряд службы между полиелеем и всенощным бдением. В храме совместно совершается значительная часть келейного правила: три канона с акафистом, поклоны с Иисусовой молитвой, вечерние молитвы, помянник. Сохраняется традиция одноголосного пения, основанного на знаменном распеве. На 1-й седмице Великого поста в соборе, а также в течение года в отдельной церкви и в некоторых скитах братия читает неусыпаемую Псалтирь. В разных Валаамских скитах действуют разные богослужebные уставы, различающиеся по строгости правил поста и по мере участия насельников в богослужении. Скитская братия и пустынножители в известные дни участвуют в монастырском богослужении.

После восстановления обители в 1989 г. новая валаамская братия стремилась в полноте следовать в богослужении нормам Типикона и Валаамского устава. Даже после изменений в литургической жизни с сер. 2000-х гг. в монастыре до сих пор служат утрению в положенное время — утром, и никогда не читают кафизму по псалму на «Славу» — только целиком (в сравнении с общей практикой Русской Церкви, это уже особенности). Всенощную начинают сравнительно поздно и заканчивают ближе к полуночи. Пение в богослужebной практике одноголосное, на основе знаменного распева, с добавлением исона из греческой традиции.

Сфера влияния валаамской богослужebной традиции охватывает, по меньшей мере, Рождество-Богородичный Коневский, Свято-Никольский Адриано-Андрусовский монастыри, Афанасьево-Сяндемскую Успенскую пустынь, Иоанно-Предтеченский скит Оптиной пустыни, Голгофо-Распятский

Анзерский скит Соловецкого монастыря, Ново-Валаамский монастырь в Финляндии и Свято-Германовский Платинский монастырь в США.

Таким образом, богослужебная традиция Спасо-Преображенского Валаамского монастыря с нач. XVIII по нач. XXI вв. в достаточной степени описана в настоящей работе. Собраны, обработаны и системно изложены сведения по истории литургической жизни обители, произведена ее периодизация. Определены происхождение валаамской богослужебной традиции, основные этапы ее развития, ее преемственность внутри заданных хронологических рамок, ее основные особенности в разные периоды, ее влияние на другие монастыри и скиты, как в Русской Церкви, так и в других Поместных Православных Церквях.

Основная рабочая гипотеза, обозначенная во Введении, подтвердилась с той оговоркой, что в отсутствие прямого преемства монашеской общины можно говорить об обращении к наследию предшественников, когда новая братия воспринимает характерные черты литургической жизни предыдущего периода. На временном отрезке от нач. XVIII до нач. XXI вв. можно говорить об одной валаамской богослужебной традиции. Все частные предположения, приведенные во Введении, также подтвердились. Положения, выносимые на защиту, справедливы.

Хотя изучение архива Валаамского монастыря, хранящегося в Новом Валааме пока весьма затруднительно из-за перекрытых границ, при работе над диссертацией было обнаружено огромное число источников в виде оцифрованных рукописей, принадлежавших Валаамскому монастырю в XVIII — сер. XX вв. Отчасти они были задействованы при написании работы. Тем не менее, практически каждый раздел настоящей диссертации может в будущем послужить темой для более глубокого исследования. Например, в первом историческом периоде (1717–1782 гг.) можно было бы подробнее изучить богослужение в Кирилло-Белозерском монастыре в нач. XVIII в. как источник валаамской традиции или богослужебные книги Валаамского монастыря до Игумена Назария. Во втором периоде (1782–1940 гг.) требуют изучения списки Валаамского устава в их сопоставлении с Валаамским списком Саровского устава, связи Валаамского монастыря с другими монастырями и влияние его богослужебной традиции.

Настоящая же диссертация является вводным обзором в историю богослужебной жизни Валаамского монастыря с нач. XVIII в. по настоящее время, первой системной обработкой внушительного материала за немалый исторический период, обоснованием единства литургической традиции на протяжении трех столетий. Возможно, она послужит подспорьем для будущих научных работ по истории Валаамского монастыря и его богослужебной жизни, вызовет интерес у монашествующих в наши дни, окажет содействие в укреплении межправославных отношений.

ПУБЛИКАЦИИ АВТОРА ПО ТЕМЕ ДИССЕРТАЦИИ

Статьи, опубликованные в научных журналах, входящих в «Общecerковный перечень рецензируемых изданий, в которых должны публиковаться результаты исследований соискателей церковных ученых степеней доктора богословия, доктора церковной истории, доктора церковного права, доктора церковного искусства и кандидата богословия»:

1. *Сергеев Г.Б.* Устав Саровской пустыни как основной источник валаамской богослужебной традиции // Праксис. 2019. Т. 2. № 2. С. 210–225.

2. *Сергеев Г.Б.* Перемены в богослужебной жизни Спасо-Преображенского Валаамского монастыря в 1830-х годах // Богословский вестник. 2022. № 4 (47). С. 131–148.

3. *Сергеев Г.Б.* Минейные памяти годового круга в Валаамском монастыре в начале XX века по дневнику иеромонаха Памвы (Игнатьева) // Труды Воронежской духовной семинарии. 2022. Вып. 14. С. 124–136.

4. *Григорий (Сергеев), иерод.* Происхождение совместного келейного правила Валаамского монастыря от традиции русского монашества // Богословско-исторический сборник Калужской духовной семинарии. 2023. № 4 (31). С. 160–174.

5. *Григорий (Сергеев), иерод.* Богослужебная традиция Валаамского монастыря: современный период // Богословский сборник Тамбовской Духовной семинарии. 2023. № 2 (23). С. 183–201.

6. *Исаакий (Сергеев), иерод.* Богослужебная жизнь Валаамского монастыря в 1717–1782 гг. по имеющимся источникам и ее значение для последующего периода // Богословский сборник Тамбовской Духовной семинарии. 2024. № 3 (28). С. 80–108.

7. *Исаакий (Сергеев), иерод.* Происхождение богослужебного устава Валаамского скита Всех святых (1793–1940 гг.) // Богословский сборник Тамбовской Духовной семинарии. 2025. № 4 (33). С. 151–175.