

Религиозная организация —
духовная образовательная организация высшего образования
**«МОСКОВСКАЯ ДУХОВНАЯ АКАДЕМИЯ
РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ»**

Кафедра Церковно-практических дисциплин

На правах рукописи

**Диссертация на соискание ученой степени
кандидата богословия**

**Богослужебная традиция Спасо-Преображенского Валаамского
монастыря: нач. XVIII — нач. XXI вв.**

Специальность: историческая литургика

Автор: _____ / иеродиакон Исаакий (Сергеев)

Научный руководитель: _____ /кандидат богословия, доцент
протоиерей Сергей Маратканов

Сергиев Посад, 2025

ОГЛАВЛЕНИЕ

СПИСОК СОКРАЩЕНИЙ	4
ВВЕДЕНИЕ.....	5
ГЛАВА 1. ПРОИСХОЖДЕНИЕ БОГОСЛУЖЕБНОЙ ТРАДИЦИИ ВАЛААМСКОГО МОНАСТЫРЯ	20
§ 1.1. Краткий обзор богослужения по Иерусалимскому уставу	22
§ 1.2. Особенности богослужебной жизни Кирилло-Белозерского монастыря в XV–XVII вв.	27
§ 1.3. Происхождение особенностей богослужебного устава Саровской пустыни	32
ГЛАВА 2. БОГОСЛУЖЕБНАЯ ЖИЗНЬ ВАЛААМСКОГО МОНАСТЫРЯ В XVIII В. ДО ВВЕДЕНИЯ САРОВСКОГО УСТАВА...	39
§ 2.1. Свидетельства и предания о древнем Валаамском монастыре и их влияние на богослужебную жизнь новой обители	39
§ 2.2. Сведения о храмовом богослужении в Валаамском монастыре в 1717– 1782 гг.	44
§ 2.3. Почитание в Валаамском монастыре в 1717–1782 гг. основателей обители — преподобных Сергия и Германа	57
§ 2.4. Келейное правило валаамских насельников в 1717–1782 гг.	61
ГЛАВА 3. ОТЛИЧИЯ МЕЖДУ БОГОСЛУЖЕБНЫМИ ГЛАВАМИ ВАЛААМСКОГО СПИСКА САРОВСКОГО УСТАВА И ВАЛААМСКОГО УСТАВА	69
§ 3.1. «Единогласие», столповое пение и чин входных поклонов	71
§ 3.2. Общее вечернее правило	73
§ 3.3. Чтение неусыпаемой Псалтири на 1-й седмице Великого поста.....	77
§ 3.4. Воскресное всенощное бдение и молебен Пресвятой Богородице.....	78
ГЛАВА 4. БОГОСЛУЖЕБНАЯ ЖИЗНЬ ВАЛААМСКОГО МОНАСТЫРЯ В 1782–1940 ГГ.: ГЛАВНЫЙ МОНАСТЫРЬ.....	82
§ 4.1. Исторический обзор богослужебной жизни Валаамского монастыря в данный период	82
§ 4.2. Общий порядок богослужебной жизни Валаамского монастыря в данный период	93
ГЛАВА 5. БОГОСЛУЖЕБНАЯ ЖИЗНЬ ПУСТЫННОЖИТЕЛЕЙ, НАСЕЛЬНИКОВ СКИТОВ И ПОДВОРИЙ «СТАРОГО ВАЛААМА».	116
§ 5.1. Богослужебная жизнь пустынножителей	116
§ 5.2. Богослужебная жизнь насельников Валаамских скитов.....	123

§ 5.3. Богослужебная жизнь насельников Валаамских подворий.....	135
ГЛАВА 6. ВЛИЯНИЕ БОГОСЛУЖЕБНОЙ ТРАДИЦИИ «СТАРОГО ВАЛААМА» В XVIII — НАЧ. XXI ВВ.....	142
§ 6.1. Влияние на монастыри и скиты в Русской Церкви	142
§ 6.2. Влияние на монастыри и скиты в Северной Америке	149
§ 6.3. Богослужебная жизнь Ново-Валаамского монастыря в Финляндии...	161
ГЛАВА 7. БОГОСЛУЖЕБНАЯ ЖИЗНЬ ВАЛААМСКОГО МОНАСТЫРЯ ПОСЛЕ ВОЗРОЖДЕНИЯ ОБИТЕЛИ В КОН. XX В. ..	176
§ 7.1. Возобновление богослужебной жизни в Валаамском монастыре в кон. XX в.	176
§ 7.2. Богослужение в Валаамском монастыре после возрождения обители до сер. 2000-х гг.....	178
§ 7.3. Изменения в литургической жизни Валаамской обители после сер. 2000-х гг.....	183
ЗАКЛЮЧЕНИЕ	190
ИСТОЧНИКИ И ЛИТЕРАТУРА	195
ПРИЛОЖЕНИЕ. ПАРАЛЛЕЛЬНЫЕ МЕСТА В БОГОСЛУЖЕБНЫХ ГЛАВАХ ВАЛААМСКОГО СПИСКА САРОВСКОГО УСТАВА И ВАЛААМСКОГО УСТАВА	222

СПИСОК СОКРАЩЕНИЙ

ГАНО — Государственный архив Новгородской области.

НА РК — Национальный архив Республики Карелия.

ОР РГБ — Отдел рукописей Российской государственной библиотеки.

ОР РНБ — Отдел рукописей Российской национальной библиотеки.

РГАДА — Российский государственный архив древних актов.

РГИА — Российский государственный исторический архив.

РМК — Рукописи Музея в г. Куопио. *Каталог: Käsikirjoituksia Suomen ortodoksisessa kirkkomuseo RIISASSA [Рукописи Музея Финляндской Православной Церкви «РИЗА»]. URL: https://valamo.fi/dataflow/valamo2/files/media/file_3196.pdf.*

РНБМ — Рукописи Ново-Валаамского монастыря. *Каталог: Käsikirjoituksia Heinäveden Valamon luostarissa [Рукописи Ново-Валаамского монастыря]. URL: https://valamo.fi/dataflow/valamo2/files/media/file_3195.pdf.*

ЦГИА — Центральный государственный исторический архив Санкт-Петербурга.

ВВЕДЕНИЕ

Актуальность темы исследования

Известный Спасо-Преображенский Валаамский монастырь, восстановленный в 1989 г. после запустения советского периода, имеет многовековую историю, чем уже привлекает внимание исследователей. С нач. XVIII до нач. XXI вв. он был свидетелем разных исторических эпох: реформы Петра I (при которых монастырь был восстановлен после разорения шведами в 1611 г.), секуляризация монастырских земель при Екатерине II, перемены в мире в XIX — 1-й пол. XX вв., две Мировые войны, революция в России, религиозная политика независимой Финляндии (на территории которой находился Валаам в 1917–1940 гг.), наконец, 1000-летие Крещения Руси и развал советского государства.

Однако специальных научных работ, посвященных литургической жизни Валаамского монастыря, до сих пор нет. Как обитель, пережившая столько исторических событий, сохраняла свои богослужебные традиции? Находили ли те события какое-то отражение в повседневной молитвенной жизни монашествующих? Ответы на эти вопросы дополнили бы историю богослужения Русской Церкви.

К тому же в последние годы в открытом доступе появилось множество (более 1000) оцифрованных рукописей из Валаамского архива, вывезенного в Финляндию во время советско-финской войны 1939–1940 гг. Этому весьма значительному пласту источников только-только предстоит войти в научный оборот.

Степень разработанности темы

Как уже сказано, специальных работ об истории богослужения в Валаамском монастыре сегодня в принципе нет.

В дореволюционных изданиях Валаамского монастыря, посвященных истории и тогдашнему положению обители присутствуют главы, касающиеся

внутренней, в т.ч. богослужебной жизни монастыря¹. В современных исследованиях, посвященных общей истории Валаамской обители², биографии ее известных насельников или воспитанников³, теме старчества⁴, проблеме дисциплинарных конфликтов на Валааме в сер. XIX в.⁵ можно найти отдельные сведения о литургической жизни монастыря. Но ни в одной из этих работ монастырская богослужебная традиция не является самостоятельным предметом изучения. Более или менее подробное описание литургической жизни является лишь иллюстрацией к конкретному историческому периоду или контекстом для другой проблемы. Авторы не ставили перед собой задачи проследить происхождение богослужебной традиции, ее преемство и развитие, ее влияние на другие монастыри.

Впрочем, в некоторых исторических трудах имеются отдельные замечания или рассуждения о происхождении или формировании монастырских традиций (в т.ч. литургических). Так, в издании Валаамского монастыря 1864 г. — неоднократно переиздававшегося и дополнявшегося (в т.ч. в наши дни)⁶, вобравшего в себя все, что валаамские иноки знали об

¹ См., например: Остров Валаам и тамошний монастырь. СПб., 1852; Святыни Валаамского монастыря, места подвижничества преподобных Сергия и Германа Валаамских Чудотворцев / сост. И.К. Кондратьев. М., 1896.

² См., например: *Шатов Д.В., диак.* Возрождение Валаамского монастыря в первой половине XVIII века // Богословско-исторический сборник. Калужская Духовная семинария. 2014. Вып. 6. С. 77–85; *Шатов Д.В., диак.* Игумен Назарий (Кондратьев) и его время // Богословско-исторический сборник. Калужская Духовная семинария. 2016. Вып. 8. С. 184–194; *Петров С.Г.* Переход Валаамского монастыря на новый календарный стиль в освещении иеромонаха Памвы (Игнатьева) // Исторический курьер. 2020. № 2 (10). С. 84–112.

³ См., например: *Пантелеимон (Сархо), архим.* Отец Иоанн: жизнь валаамского старца (1873–1958). Новый Валаам, 1992; *Корсун С.* Преподобный Герман Аляскинский: Жизнеописание. Джорданвилль: Свято-Троицкий монастырь, 2002; *Минин Н.А., Минина Н.Ю.* Валаамский избранник: Жизнеописание/Поучения, письма игумена Дамаскина. М.: Спасо-Преображенский Валаамский монастырь, 2007; *Минин Н.А., Минина Н.Ю.* Преподобный Назарий, игумен Валаамский. СПб., 2011; *Третьяков С.В., свящ.* Подвижник Валаамского монастыря иеросхимонах Ефрем (Хробостов) и его духовное наследие (1871–1947 гг.) // Богословско-исторический сборник. Калужская Духовная семинария. 2014. Вып. 6. С. 48–58.

⁴ См., например: *Шатов Д.* Старчество Валаамских подвижников в XVIII–XIX вв. / дис. канд. богословия. Сергиев Посад, 2008; *Третьяков С., свящ.* Валаамское старчество в XX веке (1900–1940 гг.): история жизни подвижников и их духовное наследие / дис. канд. богословия. Сергиев Посад, 2012.

⁵ См.: *Агафангел (Суслов), иером.* Дисциплинарные конфликты в Валаамском монастыре в середине XIX века (1830-е — 1880-е гг.) / дис. канд. богословия. М., 2016; *Агафангел (Суслов), иером.* Возникновение «масонской» ереси в Валаамском монастыре // Исторические, философские, политические и юридические науки, культурология и искусствоведение. Вопросы теории и практики. Тамбов: Грамота, 2013. № 3 (29): в 2-х ч. Ч. I. С. 160–164; *Агафангел (Суслов), иером.* Ссылные штрафники на Валааме середины XIX в. // Христианское чтение. 2014. № 2–3. С. 84–100; *Агафангел (Суслов), иером.* Возмущение братии Валаамского монастыря в середине XIX века // Христианское чтение. 2014. № 4. С. 63–78.

⁶ См.: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря и подвижников его. СПб., 1864; Валаамский монастырь и его подвижники / 2-е изд., испр. и доп. СПб., 1889; Валаамский монастырь и его

истории своей обители — указывается на происхождение Валаамского устава: «Валаамский устав есть точный список с устава Саровской пустыни»⁷.

В конце прошлого века историей Валаама заинтересовались светские ученые, они же стали вводить в оборот документы из разных архивов⁸. Авторы одной из научно-популярных книг обратили внимание на то, что в XVIII в. свидетельства о почитании в Валаамском монастыре его основателей — преподобных Сергия и Германа появляются не сразу, а постепенно⁹. Их интерпретация фактов является новой для изучения внутренней жизни Валаамского монастыря. Хотя сама книга написана людьми, для которых монастырское и церковное предание не является авторитетом, а польза Церкви — приоритетом, в этом конкретном вопросе их предположения представляются разумными и будут подробнее рассмотрены в основной части диссертации.

Наконец, в 2005 г. вышел в свет фундаментальный труд по истории Валаамского монастыря иеродиакона Онуфрия (Маханова)¹⁰, в котором автор задействовал колоссальное количество источников. Он едва ли не первый церковный исследователь, кто стал использовать материалы из архива Ново-Валаамского монастыря.

Тем не менее, богослужебной традиции Валаамской обители только предстоит стать предметом изучения. Настоящая работа является первым исследованием, посвященным этой узкой теме.

Обзор источников

В диссертации используются архивные материалы из фонда Кирилло-Белозерского монастыря в Российском государственном архиве древних

подвижники / 3-е изд., испр. и доп. СПб., 1903; Валаамский монастырь и его подвижники / 4-е изд., испр. и доп. СПб., 2005; Валаамский монастырь и его подвижники / 5-е изд., испр. и доп. СПб., 2011.

⁷ Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 88.

⁸ См., например: *Левиаиш Т.Л.* Государственный историко-архитектурный и природный музей-заповедник Валаам: Путеводитель. Петрозаводск, 1989; *Рывкин В.Р.* По Валааму. Петрозаводск, 1990.

⁹ См.: *Спиридонов А.М., Яровой О.А.* Валаам: от апостола Андрея до игумена Иннокентия (очерки истории Валаамского монастыря). М., 1991. С. 71–75.

¹⁰ *Онуфрий (Маханов), иерод.* Причал молитв уединенных: Валаамский монастырь и его небесные покровители преподобные Сергий и Герман. М., 2005.

актов (РГАДА, ф. 1441), фонда Новгородской Духовной консистории в Государственном архиве Новгородской области (ГАО, ф. 480)¹¹, фонда Канцелярии Святейшего Синода в Российском государственном историческом архиве (РГИА, ф. 796), фонда Санкт-Петербургской Духовной консистории в Центральном государственном историческом архиве (ЦГИА, ф. 19), а также из других фондов¹². В работе используются сведения из обнаруженного в конце прошлого столетия «Сказания о Валаамском монастыре», составленного, как полагают, в сер. XVI в.¹³

Архив Валаамского монастыря в 1939–1940 гг. был вывезен в Финляндию и сегодня большая его часть хранится в Ново-Валаамском монастыре, другая часть — в Музее Финляндской Православной Церкви «РИЗА», г. Куопио. Поскольку в последние годы непосредственная работа с финскими архивами из-за закрытых границ весьма затруднительна, в диссертации использованы электронные материалы, находящиеся в открытом доступе¹⁴. Названия неопубликованных рукописей и информация о них приводятся по каталогам¹⁵.

Особое место среди рукописей занимают уставы: Валаамский список Саровского устава¹⁶, списки Валаамского устава¹⁷, «Устав Валаамского Неусыпаемого скита» (Всех святых) и «Устав пустынножителей Валаамского монастыря»¹⁸. Немало сведений о богослужебной жизни можно найти в исторических очерках, описаниях монастыря и его скитов¹⁹, жизнеописаниях

¹¹ Обитель в XVIII в. сначала относилась к Новгородской епархии.

¹² Полный перечень ссылок на архивные дела см. в Источниках и литературе.

¹³ *Охотина-Линд Н.А.* Сказание о Валаамском монастыре. СПб., 1996.

¹⁴ Общая ссылка на сайт с оцифрованными материалами: Arvokkaita aineistoja // Valamon luostari. [Ценные материалы // Валаамский монастырь]. URL: <https://valamo.fi/kulttuuritarjonta/kirjasto/digitoidut-aineistot/arvokkaita-aineistoja>. Полный перечень ссылок на электронные файлы использованных в работе рукописей из финских архивов см. в Источниках и литературе.

¹⁵ Käsikirjoituksia Heinäveden Valamon luostarissa [Рукописи Ново-Валаамского монастыря]. URL: https://valamo.fi/dataflow/valamo2/files/media/file_3195.pdf; Käsikirjoituksia Suomen ortodoksisessa kirkkomuseo RIISASSA [Рукописи Музея Финляндской Православной Церкви РИЗА]. URL: https://valamo.fi/dataflow/valamo2/files/media/file_3196.pdf.

¹⁶ РМК. МК16. (1780–1784 гг.).

¹⁷ РНБМ. XII.415. (Нач. XIX в.); РНБМ. XII.416. (Нач. XIX в.); ОР РНБ. Ф. 573. Оп. 1. № 303. (1803–1819 гг.).

¹⁸ ОР РГБ. Ф. 304/II. № 180. (XIX в.).

¹⁹ Кроме упомянутых выше: Описание Валаамского монастыря. СПб., 1890; Описание Валаамского монастыря и скитов его. М., 1913; Валаамский скит во имя Всех Святых. СПб., 1889; Святоостровский скит на Валааме и житие преподобного Александра Свирского. СПб., 1902; Валаамский скит во имя святого Пророка, Предтечи и Крестителя Господня Иоанна и жизнеописание тамошнего подвижника схимонаха

валаамских подвижников²⁰, воспоминаниях посетителей²¹. В работе также использованы источники о литургической жизни некоторых монастырей Русской Церкви в XIV–XVIII вв., к которым восходит валаамская традиция²², и монастырей, которые испытали ее влияние в XVIII — нач. XXI вв.²³

При изучении богослужебной традиции Валаама на современном этапе (1989–2019 гг.) часть сведений взяты из открытых ресурсов: интервью с Наместником обители²⁴, публикации на сайте монастыря²⁵, воспоминания

о. Иоанна. СПб., 1895; Никольский скит на Валааме и житие святителя и чудотворца Николая. СПб., 1902; Ильинский скит на Валааме и житие святого славного пророка Илии. СПб., 1902; Авраамиевский скит на Валааме и житие преподобного Авраамия Ростовского. СПб., 1890; Валаамский скит во имя Коневской иконы Божией Матери. СПб., 1890; Воскресенский скит на Валааме и в нем Кувуклия с подобием Гроба Господня. Пг., 1915.

²⁰ Валаамские подвижники. СПб., 1891; Жизнеописание валаамского подвижника схимонаха отца Никиты. СПб., 1911; Валаамский патерик. Т. I. Спасо-Преображенский Валаамский монастырь, 2001; Валаамский патерик. Т. II. Спасо-Преображенский Валаамский монастырь, 2003.

²¹ Записки капитана Якова Яковлевича Мордвинова. Ч. I. Журнал о походах в Соловки и на Валаам острова (в 1744, 1752, 1764, 1777, 1784 годах) / под ред. и с прим. В. Мордвинова. СПб.: Типография Императорской Академии наук, 1888; *Озерецковский Н.Я.* Путешествие по озерам Ладожскому и Онежскому. СПб., 1792; *Муравьев А.В.* Путешествие по святым местам русским: Троицкая Лавра, Ростов, Новый Иерусалим, Валаам. СПб., 1836; *Турчанинов А.* Поездка на Валаам. [Б.м., б.г.]; Поездка из Москвы на Валаам в 1871 году. М., 1871; Путешествие на Валаам, во святую обитель, и подробное обозрение всех его достопримечательностей. СПб., 1892; *Ваучский А.* Поездка на Валаам. Новгород, 1909; *Бронзов А.А.* Рай на земле: валаамские впечатления. СПб., 1912; *Зайцев Б.К.* Валаам // Собрание сочинений. Т. 7: Святая Русь. М., 2000. С. 153–197; Старый Валаам: воспоминания о монастыре 1914–1943 гг. СПб., 2006; *Исаков В.* Прогулки по Валааму. М., 1984.

²² Например: Житие преподобного и богоносного отца нашего Сергия, игумена Радонежского чудотворца и похвальное ему слово, написанные учеником его Елифанием Премудрым. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1908; Обиходник Кирилло-Белозерского монастыря // ОР РГБ. Ф. 272. № 244. (XIX в.). Л. 96об.–133об.; Житие святителя Илариона, митрополита Суздальского. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 2001; Устав общежительной Сатисо-град-Саровской пустыни, в двух частях. М., 1897; Сказание о первом жительстве монахов и построении церкви Пресвятой Богородицы в пустыне на Старом Городище. [Б.м., б.г.] (Сочинение основателя Саровской пустыни).

²³ Историко-статистическое описание Рождественского Коневского монастыря (Санкт-Петербургской епархии). СПб., 1869; Устав общежительного монастыря, писанный для Коневской обители. СПб., 1824; Андрусова-Николаевская пустынь Олонецкой губернии: историко-статистический очерк / 2-е изд., испр. и доп. СПб., 1884; Сяндемская-Успенская пустынь: историко-статистические заметки. М., 1860; *Мелетий (Шергин), архим.* Историческое описание Голгофораспятского скита на Анзерском острове. М., 1882; *Дамаскин (Христенсен), иером.* Отец Серафим (Роуз). Жизнь и труды. / Пер. с англ. под ред. С. Фонова. М., 2009 (Оригинальный текст на английском языке по изданию: *Damascene, Hieromonk. Father Seraphim Rose: His Life and Works.* 3rd ed. Platina, 2010. URL: <https://ru.scribd.com/document/440595158/Fr-Seraphim-Rose-His-Life-and-Works-pdf>); Преп. Герман Аляскинский: О монастыре на острове Еловом и об угодном монахе Германе. Двухсотлетие Нового Валаама от основания и до наших дней 1805–2005. (Валаамская патрология: Полный Валаамский патерик) // Русский Паломник. 2005. № 33. С. 19–37.

²⁴ *Панкратий (Жердев), еп.* Честно нести монашеский крест // Монастырский вестник. URL: <https://monasterium.ru/publikatsii/intervyu/1657-chestno-nesti-monasheskij-krest/>; *Панкратий (Жердев), еп.* Утешение монаха. Беседа с игуменом Валаамского монастыря епископом Троицким Панкратием // Официальный сайт Русской Православной Церкви. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/1595610.html>; *Панкратий (Жердев), еп.* Епископ Панкратий: «Для истинного возрождения монастырей в России важно перенять эстафету духа из монастырей Афона» // Официальный сайт Русской Православной Церкви. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/150654.html>; *Панкратий (Жердев), еп.* Интервью с владыкой Панкратием накануне Рождества // Валаам: официальный сайт Валаамского монастыря. URL: <https://valaam.ru/publishing/395890/>; *Панкратий (Жердев), еп.* «Послушник ста игуменов» // Валаам: официальный сайт Валаамского монастыря. URL: <https://valaam.ru/publishing/292898/>.

участников возрождения обители²⁶, современное издание описания Валаамского монастыря и упоминавшееся выше исследование о богослужении в обители в последние десятилетия.

Кроме того, в данной работе использованы хранящиеся в личном архиве автора выписки из постановлений Духовного собора Валаамского монастыря и записи интервью с некоторыми из старейших насельников обители, участвовавших в возрождении обители, с которыми автору удалось лично побеседовать. Ссылки на личные беседы даются в работе анонимно, так как в Валаамском монастыре при публикации, как правило, не принято указывать имя монаха.

Объект и предмет исследования

Объект исследования — богослужебные традиции русского монашества

Предмет исследования — богослужебная традиция Валаамского монастыря в нач. XVIII — нач. XXI вв.

Хронологические и территориальные рамки исследования

Хронологические рамки изучения Валаамской богослужебной традиции ограничены, с одной стороны, моментом восстановления монастыря после шведского разорения в 1717 году, а с другой, началом коронавирусной эпидемии в 2019 году. Для того, чтобы показать происхождение Валаамской традиции, используются сведения о богослужении в русских монастырях в XIV–XVIII вв.

²⁵ Возрождение Валаамского монастыря. 1989 год // Валаам: официальный сайт Валаамского монастыря. URL: <https://valaam.ru/publishing/40595/>; «Нами предоставляется ставропигия...» // Валаам: официальный сайт Валаамского монастыря. URL: <https://valaam.ru/publishing/358611/>; Будничный богослужебный устав обители преподобных Сергия и Германа Валаамских чудотворцев: прошлое и настоящее // Валаам: официальный сайт Валаамского монастыря. URL: <https://valaam.ru/publishing/518140/>; О вжигании свещ // Валаам: официальный сайт Валаамского монастыря. URL: <https://valaam.ru/publishing/784087/>.

²⁶ Интервью со старейшим насельником Валаамского монастыря игуменом Фотием (Бегалем) // Валаам: официальный сайт Валаамского монастыря. URL: <https://valaam.ru/publishing/765240/>; «Каждый раз, когда надо покидать обитель, — для меня просто пытка» // Валаам: официальный сайт Валаамского монастыря. URL: <https://valaam.ru/publishing/459889/>; Схиигумен Варахиил о первых годах возрождения Валаамской обители // Валаам: официальный сайт Валаамского монастыря. URL: <https://valaam.ru/publishing/922219/>; «Мы очень благодарны Вам!» // Валаам: официальный сайт Валаамского монастыря. URL: <https://valaam.ru/publishing/271918/>; Первопроходцы: Воспоминания о первых годах возрождения Валаамской обители. 1989–1990-е годы. URL: <https://ieris-m.livejournal.com/180334.html>. (Автор воспоминаний — игумен Борис (Шпак; †02.07.2023 г.) был благочинным Валаамского монастыря в указанные им годы).

Территориальные рамки изучения богослужебной традиции Валаамского монастыря ограничены Валаамским архипелагом, принадлежавшими монастырю островами Ладожского озера и подворьями в Москве и Санкт-Петербурге. При изучении происхождения и влияния Валаамской традиции использованы сведения о литургической жизни некоторых монастырей и скитов в Русской Церкви, в Северной Америке и Ново-Валаамского монастыря в Финляндии.

Цели и задачи исследования

Цель исследования — описать богослужебную традицию Спасо-Преображенского Валаамского монастыря в 1717–2019 гг.

Задачи исследования:

- 1) разделить историю богослужебной жизни Валаамского монастыря в 1717–2019 гг. на периоды;
- 2) рассмотреть богослужебную жизнь Валаамского монастыря в выделенные периоды, определить преемственность богослужебной практики между ними;
- 3) определить происхождение богослужебной традиции Валаамского монастыря;
- 4) изложить историю богослужебной жизни Валаамского монастыря в 1717–2019 гг. по выделенным периодам с учетом обнаруженных между ними связей, начиная с происхождения валаамской богослужебной традиции;
- 5) определить монастыри, с которыми Валаамский монастырь был исторически связан в 1717–2019 гг.;
- 6) рассмотреть богослужебную жизнь этих монастырей, определить влияние валаамской богослужебной традиции;
- 7) изложить литургическую жизнь этих монастырей с акцентом на влиянии валаамской богослужебной традиции.

Методология и методы исследования

Для решения поставленных задач в настоящей работе используются методы: историко-хронологический (периодизация истории богослужебной

жизни), сравнительно-типологический (сопоставление богослужебных глав уставов, богослужебной жизни Валаамского и других монастырей), анализа источников (в частности, рукописей), интервьюирования и непосредственного наблюдения (современная богослужебная жизнь), синтеза (составление истории литургической жизни, выводы о валаамской богослужебной традиции в целом по итогам исследования).

Рабочая гипотеза исследования

Определив тему диссертации, автор предполагал, что на временном отрезке от нач. XVIII до нач. XXI вв. можно говорить об одной валаамской богослужебной традиции. Однако к моменту возрождения Валаамского монастыря в 1989 г. не оставалось в живых ни одного воспитанника Старого Валаама. Кроме того, в 1782 г. прп. Назарий прибыл в практически опустевший монастырь и за время своего настоятельства собрал новую братию. При отсутствии прямого преемства монашеской общины, представляется уместным говорить о следовании путем предшественников в том случае, если, ориентируясь на их литургическую жизнь, новая братия, восприняла известные им характерные черты прежней традиции.

Приступая к исследованию, автор имел и ряд частных предположений.

Во-первых, богослужебная жизнь Валаамского монастыря в XVIII в. до введения Саровского устава должна была определяться традициями Кирилло-Белозерской обители, воспитанники которой восстанавливали монастырь на Валаамае.

Во-вторых, богослужебная жизнь Валаамского монастыря после введения Саровского устава в 1782 г., несмотря на полное оскудение братства перед прибытием игумена Назария, должна была иметь хоть какую-то связь с прежними порядками литургической жизни.

В-третьих, Валаамский устав мог иметь отличия в богослужебных главах от своего первоисточника — устава Саровской пустыни.

В-четвертых, литургическая жизнь Валаамского монастыря на протяжении полутора столетий от введения Саровского устава до эвакуации

вглубь Финляндии не должна была претерпевать существенных изменений, так чтобы нельзя было говорить об одной богослужебной традиции.

В-пятых, богослужебная жизнь современного Валаамского монастыря основана на традициях Старого Валаама.

Научная новизна исследования

В этой работе богослужебная традиция Валаамского монастыря впервые становится предметом научного исследования. История богослужебной жизни отдельного монастыря за значительный промежуток времени — с нач. XVIII в. по настоящее время — впервые представлена как единая традиция. Впервые вводится периодизация истории богослужебной жизни Валаамского монастыря. Впервые эта богослужебная традиция изучается в контексте богослужебных традиций русского монашества, прослеживается ее влияние на литургическую жизнь других монастырей. Это едва ли не первая работа, в которой относительно широко используются рукописные богослужебные книги, вывезенные из Валаамского монастыря в 1939–1940 гг. в Финляндию и хранящиеся в Ново-Валаамском монастыре и в Православном церковном музее «РИЗА» (г. Куопио).

Практическая ценность работы

Настоящая работа может быть интересна в качестве пособия для более глубоких исследований по истории и богослужебной жизни Спасо-Преображенского Валаамского монастыря. В диссертации собраны сведения о богослужебной жизни Валаамского монастыря, его подворий, скитов и пустынножителей. Этот опыт, который в XIX–XX вв. перенимали в других монастырях, может быть интересен и сегодня монашествующим, настоятелям монастырей, скитов, монастырских подворий. Наконец, в работе рассматривается влияние валаамской традиции на литургическую жизнь Ново-Валаамского монастыря (Финляндская Православная Церковь) и Свято-Германовского Платинского монастыря в США (Русская Православная Церковь Заграницей, с 2000 г. — Сербская Православная Церковь). Такое исследование может послужить опорой для межправославных отношений.

Положения, выносимые на защиту

1. Несмотря на полное оскудение монастырского братства перед началом правления игумена Назария (Кондратьева) и несмотря на предпринятую им капитальную перестройку монастыря и введение Саровского устава, при нем сохранился круг основных престольных праздников и принцип расположения основных храмов (в т.ч. в честь преподобных Сергия и Германа Валаамских), сформировавшиеся при его предшественниках в 1717–1782 гг. — отчасти основанные на преданиях о древнем Валааме.

2. Хотя Валаамский устав восходит к уставу Саровской пустыни, в научных работах необходимо различать Валаамский «Список точный» с устава Саровской пустыни (Käsikirjoituksia Suomen ortodoksisessa kirkkomuseo RIISASSA [Рукописи Финляндского православного церковного музея РИЗА], МК 16, 1780–1784 гг.), и составленный на его основе на рубеже XVIII–XIX вв. Валаамский устав. Последний отличается от Валаамского списка Саровского устава, главным образом, меньшим числом умных молитв в совместном молитвенном правиле и иным порядком совершения этих молитв с поклонами, временем совершения второй части совместного правила зимой перед всенощным бдением, временем совершения воскресного молебна Божией Матери и включением в него канона преподобным Сергию и Герману Валаамским.

3. Совершавшееся совместно в 1782–1940 гг. келейное правило валаамских монахов по своему происхождению восходит к совместному правилу насельников Флорищевой пустыни, установленному в сер. XVII в. ее настоятелем — будущим Суздальским святителем Иларионом.

4. В богослужебной практике Валаамского монастыря в 1782–1940 гг. были особенности, характерные для более ранних эпох в истории богослужения Русской Православной Церкви: вечерня с литией при полиелейном богослужении, начало всенощного бдения в середине ночи. Некоторые особенности храмового богослужения в этот период основаны на

традициях келейного правила XV–XVII вв.: чтение воскресной полунощницы перед всенощным бдением, чтение трех канонов из ежедневного монашеского правила на Светлой седмице.

5. Богослужебные традиции Старого Валаама (1782–1940 гг.) сохранялись в Ново-Валаамском монастыре в Финляндии до 1970-х гг., пока архиепископ Карельский и всей Финляндии Павел (Олмари) не начал проводить в обители богослужебные реформы. На богослужебных традициях Старого Валаама основана литургическая жизнь современного Спасо-Преображенского Валаамского монастыря.

Апробация результатов

При работе над диссертацией отдельные результаты исследования озвучивались в докладах и обсуждались на научных конференциях:

1. *Богослужебная традиция Свято-Германовского монастыря в Латвии (США) как «отражение Валаама»*. Межвузовская студенческая научная конференция «Актуальные вопросы современной богословской науки». Московская Духовная академия, 14 мая 2021 г.

2. *Изменения в богослужебной жизни Спасо-Преображенского Валаамского монастыря в 1830-х гг.* Всероссийская Покровская академическая научная богословская конференция. Московская Духовная академия, 12 октября 2021 г.

3. *Богослужебные вопросы и «масонская ересь» в Валаамском монастыре в 1830-х гг.* Студенческая научно-богословская конференция «Иларионовские чтения: Жизнь Церкви Христовой в прошлом, настоящем и будущем». Сретенская Духовная академия, 21 декабря 2021 г.

4. *Ситуация с образованием и богослужебные вопросы в Спасо-Преображенском Валаамском монастыре в 1830-х гг.* X Всероссийская научно-богословская конференция «Церковь. Богословие. История». Екатеринбургская Духовная семинария, 9 февраля 2022 г.

5. *Богослужебные особенности Валаамского устава в сопоставлении с уставом Саровской пустыни: общее молитвенное правило*. IV Всероссийская

(с международным участием) научно-богословская конференция «Наследие христианской церкви: Богословие, история, культура». Владимирская Духовная семинария, 24 марта 2022 г.

6. *Богослужебные особенности Валаамского устава в сопоставлении с уставом Саровской пустыни: воскресное богослужение*. Ежегодная всероссийская научно-богословская конференция (с международным участием). Коломенская Духовная семинария, 29 марта 2022 г.

7. *Богослужебная традиция Валаамского монастыря в XVIII-XX вв. как часть литургической традиции Русской Церкви*. Межвузовская студенческая научная конференция «Актуальные вопросы современной богословской науки». Московская Духовная академия, 6 мая 2022 г.

8. *Минейные памяти годового круга в Валаамском монастыре в нач. XX в. по дневнику иеромонаха Памвы (Игнатьева)*. VII Серафимовская научно-богословская конференция. Воронежская Духовная семинария, 28 мая 2022 г.

9. *Келейное правило в Валаамском монастыре в XVIII-XX вв.: преемство традиций русского монашества*. Студенческая научно-богословская конференция «600-летие обретения честных мощей преподобного Сергия, игумена Радонежского». Сретенская Духовная академия, 16 июня 2022 г.

10. *Богослужебная жизнь Спасо-Преображенского Валаамского монастыря в XVIII в.: свидетельства истории*. Всероссийская Покровская академическая научная богословская конференция. Московская Духовная академия, 12 октября 2022 г.

11. *Богослужебная жизнь Валаамского монастыря на территории Финляндии (1917-1940 гг.)*. Всероссийская научная конференция «Богословие. Философия. История» (Митрофановские церковно-исторические чтения). Воронежская Духовная семинария, 7 декабря 2022 г.

12. *Богослужебная традиция Валаамского монастыря: современный период*. Студенческая научно-богословская конференция «Иларионовские

чтения: Жизнь Церкви Христовой в прошлом, настоящем и будущем». Сретенская Духовная академия, 8 декабря 2022 г.

13. *Проблемы литургической жизни, поднимаемые в истории богослужебной традиции Валаамского монастыря (XVIII — XXI вв.)*. Всероссийская (с международным участием) научная аспирантская конференция «Теология: История и современность». Московская Духовная академия, 12 мая 2023 г.

14. *История храма преподобных Сергия и Германа Валаамских в Спасо-Преображенском Валаамском монастыре в XVII–XVIII вв. в контексте церковно-государственных отношений*. VIII Международная научно-практическая конференция «Православный взгляд на современный мир: проблемы и перспективы». Тамбовская Духовная семинария, 3 октября 2025 г.

15. *Происхождение богослужебного устава Валаамского скита Всех святых (1793–1940 гг.): традиция скитского жительства на Руси*. Всероссийская Покровская академическая научная богословская конференция. Московская Духовная академия, 16 октября 2025 г.

16. *История храма преподобных Сергия и Германа Валаамских в Спасо-Преображенском Валаамском монастыре (XVII–XVIII вв.) на фоне государственной политики в отношении монастырей и монашества*. Всероссийская научная конференция «Монастыри Северо-Запада России в истории государственности». Великий Новгород, 18 ноября 2025 г.

По некоторым вопросам были опубликованы статьи в научных журналах, входящих в «Общecerковный перечень рецензируемых изданий, в которых должны публиковаться результаты исследований соискателей церковных ученых степеней доктора богословия, доктора церковной истории, доктора церковного права, доктора церковного искусства и кандидата богословия»:

1. *Сергеев Г.Б.* Устав Саровской пустыни как основной источник валаамской богослужебной традиции // Праксис. 2019. Т. 2. № 2. С. 210–225.

2. *Сергеев Г.Б.* Перемены в богослужебной жизни Спасо-Преображенского Валаамского монастыря в 1830-х годах // Богословский вестник. 2022. № 4 (47). С. 131–148.

3. *Сергеев Г.Б.* Минейные памяти годового круга в Валаамском монастыре в начале XX века по дневнику иеромонаха Памвы (Игнатьева) // Труды Воронежской духовной семинарии. 2022. Вып. 14. С. 124–136.

4. *Григорий (Сергеев), иерод.* Происхождение совместного келейного правила Валаамского монастыря от традиции русского монашества // Богословско-исторический сборник Калужской духовной семинарии. 2023. № 4 (31). С. 160–174.

5. *Григорий (Сергеев), иерод.* Богослужебная традиция Валаамского монастыря: современный период // Богословский сборник Тамбовской Духовной семинарии. 2023. № 2 (23). С. 183–201.

6. *Исаакий (Сергеев), иерод.* Богослужебная жизнь Валаамского монастыря в 1717–1782 гг. по имеющимся источникам и ее значение для последующего периода // Богословский сборник Тамбовской Духовной семинарии. 2024. № 3 (28). С. 80–108.

7. *Исаакий (Сергеев), иерод.* Происхождение богослужебного устава Валаамского скита Всех святых (1793–1940 гг.) // Богословский сборник Тамбовской Духовной семинарии. 2025. № 4 (33). С. 151–175.

Структура диссертации

Основная часть диссертации разделена на 7 глав.

Первая глава является вводной, она посвящена происхождению валаамской богослужебной традиции. В ней приведены особенности богослужения по Иерусалимскому уставу вообще, актуальные в дальнейшей работе, и особенности богослужебных традиций Кирилло-Белозерского монастыря и Саровской пустыни, оказавших определяющее влияние на литургическую жизнь Валаама в рассматриваемый период. Вторая глава посвящена богослужебной жизни Валаамской обители от ее восстановления в 1717 г. до введения Саровского устава в 1782 г.

Главы с третьей по пятую посвящены богослужебной жизни Валаамского монастыря от введения Саровского устава в 1782 г. до эвакуации братии в Финляндию в 1940 г. В третьей главе сопоставляются богослужебные главы Валаамского списка Саровского устава и, собственно, Валаамского устава. Четвертая глава описывает богослужебную жизнь главного монастыря (общежития), а пятая — пустынножителей, насельников Валаамских скитов и городских подворий.

В шестой главе говорится о влиянии валаамской богослужебной традиции на литургическую жизнь монастырей в России, в Северной Америке и Финляндии. В седьмой главе исследуется богослужебная жизнь современного Валаамского монастыря.

В Заключение подведены итоги научной работы. В Приложении к диссертации, в качестве иллюстрации к 3-й главе, выписаны параллельные места из богослужебных глав Валаамского списка Саровского устава и наиболее раннего по датировке из обнаруженных списков Валаамского устава.

ГЛАВА 1. ПРОИСХОЖДЕНИЕ БОГОСЛУЖЕБНОЙ ТРАДИЦИИ

БАЛААМСКОГО МОНАСТЫРЯ

Прежде чем говорить о происхождении валаамской богослужебной традиции, необходимо вначале коротко представить себе историю обители.

В 1611 г. древний Валаамский монастырь был уничтожен при очередном нападении шведов. По итогам Смутного времени Валаамский остров и многие приладожские территории отошли Швеции. Уцелевшая братия нашла пристанище неподалеку от Тихвина в Васильевском погосте, однако валаамская община не пополнялась новыми иноками. К 1687 г. в ней оставались «всего строитель да два человека старцов»²⁷, Васильевский монастырь был приписан к Троицкому Зеленецкому, а тот, в свою очередь, через 12 лет — к Новгородскому архиерейскому дому. Носителей традиций древнего Валаама, судя по всему, в нач. XVIII в. уже не было.

После отвоевания Петром I у Швеции Приладожской Карелии Валаамский монастырь был восстановлен по инициативе архимандрита Кирилло-Белозерского монастыря Иринарха²⁸. Валаам стал вотчиной Белозерской обители, в 1717 г. на остров из Кириллова прибыли первые монахи²⁹.

Валаамский монастырь восстанавливался в самый разгар церковных реформ Петра I и его преемников. При учреждении монастырских штатов в 1764 г. при Екатерине II Валаамская обитель в них не вошла и, оставшись без средств к существованию, к концу столетия оказалась на грани запустения. Санкт-Петербургский митрополит Гавриил (Петров)³⁰, проявлявший деятельную заботу о монастырях, в 1782 г. назначил Валаамским строителем

²⁷ Онуфрий (Маханов), иерод. Указ. соч. С. 29.

²⁸ Архимандрит Иринарх (†1732). Настоятель Кирилло-Белозерского монастыря с 1705 г. до своей кончины.

²⁹ См.: Анохина Т. Кирилло-Белозерский монастырь — возобновитель Валаамской обители // К свету. 1996. № 15. С. 59–60.

³⁰ Митрополит Гавриил (Петров Петр Петрович; 1730–1801). В 1763 г. рукоположен во епископа Тверского. С 1770 г. — архиепископ Санкт-Петербургский и Ревельский, первенствующий член Св. Синода. С 1775 г. одновременно управлял Новгородской епархией, стал именоваться архиепископом Новгородским и Санкт-Петербуржским. В 1783 г. возведен в сан митрополита. В 1800 г. уволен на покой.

преподобного Назария (Кондратьева)³¹ — воспитанника Саровской пустыни, уже известной к тому времени строгостью жизни ее насельников.

Преподобный Назарий ввел на Валааме устав своей родной обители и за двадцать лет настоятельства собрал новую братию, построил каменные храмы и братские корпуса. Его заботой на острове появились все три рода монашеского жительства: общежитие, скит (в честь Всех святых) и отшельничество. Последующие настоятели считали себя преемниками и продолжателями игумена Назария³²; заложенные им основы монастырской и богослужебной жизни сохранялись на протяжении полутора столетий.

После революции 1917 г. монастырь оказался на территории независимой Финляндии. Во время советско-финской войны 1939–1940 гг. братия эвакуировалась вглубь Финляндии, увезя с собой святыни, ценности, библиотеку и архив. Со временем, вспоминая о прежней славной обители на Ладожском озере, стали говорить «Старый Валаам»³³. Это название подчеркивало патриархальный быт и уклад монастырской жизни, унаследованный от древних русских обителей и сохранявшийся на Валааме до его запустения в сер. XX в. По итогам II Мировой войны Валаам отошел СССР, монастырь долгое время находился в запустении, лишь полвека спустя он был передан Русской Православной Церкви.

Таким образом, преимущественное влияние на формирование валаамской богослужебной традиции, очевидно, оказали, во-первых, традиции Кирилло-Белозерского монастыря (при восстановлении Валаамской обители в 1717 г.) и, во-вторых, традиции и устав Саровской

³¹ Преподобный Назарий (Кондратьев Николай Кондратьевич; 1733–1809). В 1752 г. впервые поступил в Саровскую пустынь. В 1755–1764 гг. был келейником Астраханского епископа Мефодия (Петрова; †1776), известного своей подвижнической жизнью. В 1761 г. пострижен в монашество, через год рукоположен в иеродиакона. В 1764 г. возвратился в Саровскую пустынь. В 1776 г. рукоположен в иеромонаха. В 1782 г. назначен строителем Валаамского монастыря. В 1801 г. уволен на покой, проживал на Валааме. В 1804 г. возвратился в Саровскую пустынь.

³² В одном из первых исторических описаний Валаамского монастыря 1811 г.: «Тако устроить обитель было намерение бдительного игумена Назария; и естли он не успел поставить ея в таком виде, в каковом она теперь находится: то он сим разделил честь свою с теми, которые следуя бдительною своею стопам его, усовершили им преднамереваемое». ОР РГБ. Ф. 96. № 17. (1811 г.). Л. 16.

³³ И.С. Шмелев написал в 1935 г. одноименный очерк.

пустыни (во время игуменства прп. Назария (Кондратьева) в 1782–1801 гг.). Современный период с кон. XX в. будет рассмотрен отдельно в 7-й главе.

И в Кирилло-Белозерском монастыре, и в Саровской пустыни в основе богослужебной жизни лежал Иерусалимский устав, которым стали руководствоваться в Русской Церкви с XV–XVI вв. Прежде чем говорить об особенностях литургической жизни в повлиявших на Валаам монастырях, стоит сделать краткий обзор богослужения по Иерусалимскому уставу (в ныне действующей редакции 1695 г.³⁴) с небольшими комментариями, как заимствованный из Греции и Палестины богослужебный устав адаптировался на Руси.

§ 1.1. Краткий обзор богослужения по Иерусалимскому уставу

Богослужебная жизнь, как известно, имеет несколько циклов: суточный, седмичный, годовой (подвижный и неподвижный).

Суточный круг богослужения у монашествующих складывается из церковных служб в течение дня, трапез и келейного правила. Иерусалимский устав не определяет келейное правило монахов, лишь иногда указывает читать в кельях повечерие или полунощницу, говорит, когда перед Пасхой оставляются в келье земные поклоны³⁵.

Службы суточного круга, которые изначально в древности были привязаны к определенному времени суток (полунощница — полночь, утренняя начиналась приблизительно с пением петухов и т.д.), Иерусалимский устав объединяет в три богослужения: вечернее, утреннее и дневное. Вечернее богослужение (9-й час, вечерня, повечерие) начинается незадолго до захода солнца. Между вечерней и повечерием, за исключением дней строгого поста, ужин. Утреннее богослужение (полунощница, утренняя, 1-й час) — наиболее продолжительное — начинается за несколько часов до рассвета и заканчивается с восходом солнца. Дневная служба (3-й, 6-й часы и Литургия или чин изобразительных) может начинаться в разное время, в

³⁴ Используется издание: Типикон, сиесть Устав. М., 2002.

³⁵ См., например: Там же. С. 590, 932, 936, 946.

зависимости от того, в каком часу поставлялась обеденная трапеза, следовавшая за Божественной Литургией³⁶. С первых веков христианства на Руси в монастырях утвердился обычай отдыхать после обеда³⁷.

Когда в седмичные дни (понедельник — пятница) на утрени вместо «Бог Господь» поют «Аллилуия» (постный день)³⁸, службы суточного круга распределяются немного по-другому. Великим постом дневное богослужение состоит из 3-го, 6-го и 9-го часа, чина изобразительных и вечерни, с которой в определенные дни соединяется Литургия Преждеосвященных Даров. Трапеза одна — после вечерни; потом, в назначенное время, великое повечерие. Вне Великого поста при пении «Аллилуия» вечерня не присоединяется к чину изобразительных, а совершается в свое время. После каждого часа читают междочасия (в Великий пост вместо них на часах читают кафизмы), служить Литургию в такие дни не полагается.

Каждый день седмицы, по Уставу, посвящен определенному событию или святому: воскресенье — Воскресению Спасителя, понедельник — Небесным Силам, вторник — св. Иоанну Предтече, четверг — святым апостолам и свт. Николаю Чудотворцу. Среда и пятница — дни сугубого поста (воспоминание предательства Иуды и распятия Господа) и, в то же время, дни сугубого чествования Божией Матери (в первую очередь, в связи с перенесенными Ею мучениями во время крестных страданий Господа; стихиры и канон на утрени в Октоихе в эти дни, прокимен, аллилуиарий и причастен на Литургии в среду). Суббота — день памяти мучеников, день сугубого поминовения усопших (если не выпадает праздник). Часто по

³⁶ См.: Типикон, сиесть Устав. С. 43–44.

³⁷ «Ночная и утренняя службы и молитвы требовали отдыха в середине дня, и по монастырскому распорядку после обеда закрывались монастырские ворота и братия спали по кельям. Впрочем, обычай послеобеденного сна был вообще распространен на Руси: длинный рабочий день в светлое время года требовал дополнительного отдыха». *Щапов Я.Н.* Монашество на Руси в XI–XIII вв. // Монашество и монастыри в России. XI–XX века: Исторические очерки. М., 2002. С. 18.

³⁸ Служба с пением «Аллилуия» полагается уставом 1) в седмичные дни Великого поста (если нет полиелея или бдения), 2) в седмичные дни малых постов, когда нет праздника с великим славословием или выше (эти дни оговариваются Уставом), 3) в седмичные дни всего года (исключая дни предпразднства и попразднства), когда служба вовсе не имеет праздничного знака. См.: *Розанов В.В.* Богослужебный устав Православной Церкви: Опыт изъяснительного изложения порядка богослужения Православной Церкви. М., 1902. С. 160; *Никольский К., прот.* Пособие к изучению устава богослужения Православной Церкви. М., 1995 (1907р). С. 271. Примеч. 1.

субботам на утрени читается канон «храма» (праздника или святого, которому посвящен храм)³⁹.

Иерусалимский устав принес с собой на Русь и регулярное всенощное бдение, которое полагается совершать под воскресные дни и великие праздники. При этом суточный круг начинается с малой вечерни, которую служат немного ранее обычного. По окончании, если есть ужин, братия идет в трапезную. После захода солнца начинается собственно всенощное бдение, состоящее из великой вечерни, утрени и 1-го часа (повечерие и полунощница опускаются), которое должно продолжаться до рассвета. Неотъемлемой частью великой вечерни в составе всенощного бдения является лития — исхождение в притвор в пении стихир храма или праздника для совершения сугубой молитвы. Ныне действующая редакция Иерусалимского устава в некоторые полиелейные праздники указывает петь литийные стихиры — т.е. предполагает совершение литии⁴⁰. Свт. Афанасий (Сахаров) в свое время выяснил, что эти добавления сделаны русскими редакторами в XVIII в. под влиянием малороссийских обычаев⁴¹. Однако сама практика совершать литию на вечерне не в составе всенощного бдения имеет свидетельства и на Севере Руси значительно раньше XVIII в. (см. следующий параграф).

Когда в XV–XVI вв. в практике Русской Церкви появились всенощные бдения, при их совершении возникли затруднения. В наших географических широтах, особенно на Севере Руси, разница между количеством дневных и ночных часов в зимнее и летнее время больше, чем в Палестине или Греции. Например, на Валааме максимальный световой день в июне составляет 19,5 часов, минимальный в декабре — 5,5 ч. И если в июне всенощная от заката до рассвета должна была бы продолжаться, по современному счету, с 11 ч. вечера до 3–4 ч. утра, то в декабре — с 4–5 ч. по полудни до 9–10 ч. утра.

³⁹ Канон храма не поется в периоды предпразднства и попразднства двенадесятых праздников. Также в храме, посвященном святому, канон храма поется только если в субботу совершается всенощная или шестеричная служба одному святому (при службе двум святым канон храма опускается). В храме, посвященном Господскому или Богородичному празднику, канон храма поется при любом разряде службы. См.: *Никольский К., прот.* Указ. соч. С. 304.

⁴⁰ См.: *Никольский К., прот.* Указ. соч. С. 224–225; *Розанов В.В.* Указ. соч. С. 144.

⁴¹ См. подробнее: *Афанасий (Сахаров), свт.* Поминовение усопших по Уставу Православной Церкви. М., 2011. С. 229–239.

Вариантов адаптации этой нормы Устава могло быть несколько: либо не привязывать начало или конец всенощной к движению солнца, либо искусственно увеличивать ее продолжительность за счет дополнительных служб: повечерия, полунощницы, молебна⁴². Был и другой вариант, предусмотренный самим Уставом, — вместо всенощного бдения отдельно служить великую вечерню и утреню, каждую в положенное время (в этом случае повечерие и полунощница не опускались)⁴³.

В XVI–XVII вв. на Руси распространилось многогласие — явление, когда в храме (или дома, или в дороге при путешествии) параллельно вычитывались разные части служб: например, один молча читал Псалтирь, другой так же — канон, а третий вслух читал и пел службы суточного круга (без кафизм и канонов). Священноначалие боролось с этим злоупотреблением⁴⁴. Со временем проблема потеряла былую остроту, а сокращения стали делать уже в составе служб суточного круга. О тех и других сокращениях свидетельствуют положения уставов Флорищевой (сер. XVII в.) и Саровской пустыней (нач. XVIII в.), которые, запрещая многогласие, настаивали на строго последовательном совершении церковных служб и на точном соблюдении богослужебного Устава⁴⁵.

Праздники неподвижного годового богослужебного круга по степени торжественности и количеству песнопений, посвященных празднику или святому, подразделяются Уставом на 3 группы: великие, средние и малые. В великие праздники всенощное «бдение и вся служба праздника совершается по Уставу»⁴⁶. Средние и малые праздники делятся на два

⁴² См.: *Успенский Н.Д.* Православная вечерня: историко-литургический очерк. Чин всенощного бдения на Православном Востоке и в Русской Церкви. М., 2004. С. 272–273.

⁴³ См.: Типикон, сиесть Устав. С. 38–43.

⁴⁴ См. подробнее: *Преображенский А.В.* Вопрос о единогласном пении в Русской Церкви XVII века. СПб., 1904.

⁴⁵ При настоятельстве свт. Илариона Суздальского во Флорищевой пустыни «богослужение в обители вследствие строгого соблюдения церковных уставов и нотного пения стало занимать более половины суток». *Георгиевский В.Т.* Флорищева пустынь: Историко-археологическое описание с рисунками. Вязники, 1896. С. 48. «Правило церковное и келейное, каноны, и молитвы, и поклоны настоятелю и всей братии править и говорить во едином собрании всем обще, в церкви. А петь и говорить со вниманием, единогласно: в два голоса ни петь, ни говорить ни единого стиха». Устав общежительной Сатисо-град-Саровской пустыни. С. 12. Еще о единогласии: Там же. С. 70–72.

⁴⁶ Типикон, сиесть Устав. С. 117.

разряда: средние — всенощное бдение⁴⁷ и полиелейная служба, малые — славословная и шестеричная службы. Каждый из перечисленных разрядов имеет в Уставе свой графический знак. Непраздничная, всedневная служба знака не имеет — в такие дни может совершаться служба с пением на утрени «Аллилуия» вместо «Бог Господь».

Праздников Праздник — День Святой Пасхи каждый год совершается в разные дни в промежутке с 22 марта / 4 апреля по 25 апреля / 8 мая. К нему привязан круг подвижных праздников и Великий пост с подготовительными седмицами. От Пасхи зависит продолжительность Петрова поста, начинающегося в понедельник после Недели Всех святых. Круг Триоди (от Недели о мытаре и фарисее до Недели Всех святых) имеет немало дней, когда Устав отменяет службу рядовому (по порядку в Минее в данный день) святому⁴⁸. Такие службы необходимо петь в другие дни на повечериях после канона Божией Матери из Октоиха. Тот же принцип действует и в остальное время года, когда на один день выпадает несколько памятей святых, каждому из которых есть служба в Минее⁴⁹.

В приведенном кратком обзоре сделаны акценты на те нормы Иерусалимского устава, с которыми будут связаны особенности литургической жизни Кирилло-Белозерского, Саровского и Валаамского монастырей: службы с пением «Аллилуия» вне Великого поста, чтение храмового канона на утрени в субботу, совершение всенощного бдения в зимнее время, разряды служб святым, перенесение служб на повечерие, совершение литии на вечерне при полиелейном богослужении.

⁴⁷ Всенощное бдение среднего праздника отличается от великого праздника, в первую очередь, пением на утрени канона Божией Матери вместе с каноном праздника (святого). В великий праздник на утрени поется только канон праздника.

⁴⁸ См.: Типикон, сиесть Устав. С. 822, 887.

⁴⁹ См.: Там же. С. 131, 146, 185.

§ 1.2. Особенности богослужебной жизни Кирилло-Белозерского монастыря в XV–XVII вв.

В Кирилло-Белозерском монастыре (населенники которого восстанавливали Валаамскую обитель в нач. XVIII в.) в XV–XVII вв. при совершении богослужения руководствовались не только Иерусалимским уставом, но и собственными традициями, в которых сохранялись следы Студийского устава⁵⁰.

Церковные службы в Кирилловом монастыре, как и вообще в России до распространения механических часов, были привязаны ко времени от восхода или от захода солнца. В сутках всегда считали 24 часа, число же дневных и ночных часов менялось в течение года⁵¹ (указания о количестве дневных и ночных часов сохранились в Месяцеслове современного Типикона⁵²). Естественно, в разных широтах счет и время перевода дневных и ночных часов различались⁵³.

Обиходники Кирилло-Белозерского монастыря, регулировавшие порядок совершения богослужения в течение года, назначают начало утреннего богослужения (или всенощного бдения) в разные праздники, как правило, за 5–6 часов до рассвета. Так, на Рождество Пресвятой Богородицы «заутреню звоним на 5-м часу в исходе» — 8 сентября считали 11 ночных часов. На Преображение Господне звон к утрени в 3 часа ночи — 6 августа 9 ночных часов. На Успение Божией Матери звон «в исходе 3-го часа» — 15 августа ночью уже считали 10 часов. Всенощное бдение на праздник

⁵⁰ См. подробнее: *Из рукописного наследия: Н. К. Никольский*. Кирилло-Белозерский монастырь и его устройство до второй четверти XVII в. (1397–1625 гг.). Т. 2: Управление. Общинная и келейная жизнь. Богослужение / подгот. изд. З.В. Дмитриева, Е.В. Крушельницкая, Т.И. Шаблова. СПб., 2006. С. 236–240.

⁵¹ Ср. таблицы дневных и ночных часов XVI–XVII вв. для Москвы, Троице-Сергиева и Кирилло-Белозерского монастырей: *Из рукописного наследия: Н. К. Никольский*. Указ. соч. С. 202–204.

⁵² Например: «Месяц септемвриий имей дней 30. День имать часов 12 и ночь 12 <...> Месяц декемвриий, имей дней 31. День имать часов 9, а ночь часов 15». Типикон, сиесть Устав. С. 118, 315.

⁵³ Для сравнения, в Кирилло-Белозерском монастыре в XV–XVII вв. максимальное число дневных часов было 18 (7–26 июня), в Троице-Сергиевом монастыре — 17 (1 июня — 10 июля). См.: *Из рукописного наследия: Н. К. Никольский*. Указ. соч. С. 203–204. Числа месяцев в этой главе указаны по старому стилю.

Богоявления длилось около 8-ми часов: 6 января ночью было 17 часов, а начиналась служба в половине 9-го⁵⁴.

Вообще, всенощное бдение совершали не во все великие праздники (в Кирилло-Белозерском монастыре «дольше держались своих старинных преданий»⁵⁵), но при этом мог быть необычный порядок и даже состав служб суточного круга⁵⁶. Так, в некоторые летние праздники, чтобы сообщить богослужению большую торжественность, на вечерне добавляли литию, но всенощного бдения не было и распорядок дня не менялся⁵⁷ (по Студийскому уставу, литию без благословения хлебов совершали на каждой вечерне⁵⁸). На великой вечерне могли петь предначинательный псалом, а после нее «нефимон»⁵⁹ по обычаю» или, вместо него, молебен — утренняя же была в свое время.

В Кирилловских обиходниках XVI–XVII вв. можно встретить более 80 глав для разных дней года, которые описывают особенности праздничного богослужения⁶⁰. В среднем, каждый 6-й день в году был полиелейный или бденный праздник; в сентябре, мае и августе — каждый 3-й день (по 11–13 глав); в октябре, ноябре, декабре, январе и июле — каждый 4-й день (по 7–8 глав); соответственно, в марте и апреле вместе — 4 праздника (Великий пост). Белозерский монастырь отличался усердием к чествованию русских святых, им полагалось больше бдений в сравнении с другими монастырями⁶¹. При появлении новых служб рядовые службы древним святым не отменялись, их либо пели «просто» (как службу без знака) в соединении с бденной или полиелейной службой⁶², либо переносили на повечерие в тот же

⁵⁴ Ср.: ОР РГБ. Ф. 272. № 244. (XVII в.). Л. 97об., 109об.–110, 122–122об., 123об. Число ночных часов в течение года см.: *Из рукописного наследия: Н. К. Никольский*. Указ. соч. С. 203–204.

⁵⁵ *Из рукописного наследия: Н. К. Никольский*. Указ. соч. С. 244.

⁵⁶ См.: ОР РГБ. Ф. 272. № 244. (XVII в.). Л. 97–98об., 101об., 104–104об., 122–124.

⁵⁷ См.: Там же. Л. 114, 118–118об., 119.

⁵⁸ См.: Мансветов И.Д. Церковный устав (типик) его образование и судьба в Греческой и Русской Церкви. М., 1885. С. 81.

⁵⁹ Так раньше называли повечерие. От греч. μεθ' ἡμῶν, «С нами [Бог]» — начало гимна, состоящего из стихов книги пророка Исаии, который пели на повечерии.

⁶⁰ См.: ОР РГБ. Ф. 272. № 244. (XVII в.). Л. 96об.–128.

⁶¹ См.: *Из рукописного наследия: Н. К. Никольский*. Указ. соч. С. 250–251.

⁶² Например, в дни памяти прп. Макария Калязинского («и Алексею с ним же поем просто». ОР РГБ. Ф. 272. № 244. (XVII в.). Л. 112об.), прп. Пафнутия Боровского («поем со пророком в купе», Там же. Л. 113–113об.),

или другой день⁶³. Белозерские обиходники упоминают о постовых службах в Рождественский и Успенский посты⁶⁴ — в Успенский пост их всего две (3 и 4 августа), как в ныне действующем Уставе⁶⁵.

Важными праздниками для обители были: Успение Божией Матери — престол главного храма и день памяти основателя монастыря — преподобного Кирилла (9/22 июня)⁶⁶. Вообще в Белозерском монастыре (и не только в нем) был обычай после повечерия «прощаться» у гроба основателя — пели тропарь и кондак главного храмового праздника и Преподобного и с земными поклонами прикладывались к раке, прося прощения, благословения и молитв⁶⁷.

В Кирилловской обители в течение года было 7 крестных ходов, когда выходили за пределы монастырской ограды, не считая «исхождений» из храма внутри монастыря (перед пасхальной заутреней, в Великую Субботу и т.п.): в праздники Сретения Господня, Благовещения, в Вербное воскресенье, на Светлой седмице в понедельник, вторник и пятницу и на Собор 12-ти апостолов (30 июня по ст. ст.)⁶⁸. Все они совершались после заутрени, за исключением Недели ваий, когда крестный ход был после или во время Литургии.

За богослужением весь год читались святоотеческие поучения из разных книг, многие из которых назначаются для чтения во время служб и Иерусалимским уставом⁶⁹: Толковое Евангелие, творения святителей Григория Богослова, Иоанна Златоуста, Кирилла Иерусалимского, Епифания Кипрского, Григория Двоеслова, преподобных Ефрема Сирина, Анастасия Синаита, Иоанна Дамаскина, Феодора Студита (в т.ч. на 1-м часе в период

блгвв. кнн. Бориса и Глеба («поем вкупе со Афонасием, на Литургии Апостол и Евангелие прежде мучеником и потом святителю». ОР РГБ. Ф. 272. № 244. (XVII в.). Л. 113об.), ап. Иоанна Богослова («поем вкупе со Арсением». Там же. Л. 114), свт. Исаии Ростовского («и Пахомию Великому вкупе с ним поем». Там же. Л. 114об.), прп. Онуфрия Великого («поем всенощное вкупе с Петром, ... на утрени ублажают единого Ануфрия». Там же. Л. 115об.).

⁶³ Ср.: Там же. Л. 125, 126об., 127об.

⁶⁴ См.: Там же. Л. 103–103об., 121об.–122.

⁶⁵ См.: Типикон, сиесть Устав. С. 664–667.

⁶⁶ См.: ОР РГБ. Ф. 272. № 244. (XVII в.). Л. 115–115об., 123–125.

⁶⁷ См.: Романенко Е.В. Повседневная жизнь русского средневекового монастыря. М., 2002. С. 155.

⁶⁸ См.: Из рукописного наследия: Н. К. Никольский. Указ. соч. С. 262.

⁶⁹ Там же. С. 294.

пения Триоди), Симеона Нового Богослова и других Отцов, жития святых, страдания мучеников. В период Постной и Цветной Триоди читали Синаксарь.

Значительную часть суточного богослужебного круга монашествующих составляла келейная молитва. В праздники оставлялись монастырские работы, были утешения на трапезе, но в отношении келейного монашеского правила «Старчества»⁷⁰ Кирилло-Белозерского монастыря выразились так: «Истинному иноку на земли несть праздника, ни Пасхи; Пасха иноку тогда, когда перейдет от суетнаго сего мира в вечный покой»⁷¹.

Изучавший богослужебную жизнь Кирилло-Белозерского монастыря в XV–XVII вв. Никольский Н.К. приводит ряд свидетельств о келейном правиле вообще в среде русского монашества в XIII–XVI вв.⁷² Традиция Кириллова монастыря имела, с одной стороны, немало параллелей с этими свидетельствами, а с другой, свои особенности. Полагают, что она восходит к основателю обители⁷³.

Перед утреней, восстав от сна, инок читал только две молитвы и Символ веры⁷⁴. Краткие молитвы сопровождали его при облачении, при выходе из кельи, по пути в церковь и даже во время богослужения. Войдя в храм и выходя из него, братия каждый раз совершали «входные» и «отходные» поклоны: «Боже, очисти мя, грешного, и помилуй мя», «Создавый мя, Господи, помилуй мя», «Без числа согреших, Господи, прости мя», «Кресту Твоему поклоняемся, Владыко, и святое Воскресение Твое славим», «Достойно есть...», «Слава, и ныне», «Господи, помилуй» (дважды), «Господи, благослови» и отпуст «За молитв святых отец наших...»⁷⁵. Эти же поклоны предваряли любое келейное правило.

⁷⁰ Руководства в монашеской жизни.

⁷¹ Цит. по: *Из рукописного наследия: Н. К. Никольский*. Указ. соч. С. 214.

⁷² См.: Там же. С. 215. Примеч. 310, 311.

⁷³ Прп. Кирилл Белозерский «создал устную уставную традицию, которая была записана его учениками и последователями не позже сер. XV в.» Кирилл Белозерский, прп. // *Православная энциклопедия*. Т. 34. М., 2014. С. 325.

⁷⁴ «Боже, очисти мя грешного, яко николиже...» и «От сна востав, благодаря Тя, Святая Троице...». *Из рукописного наследия: Н. К. Никольский*. Указ. соч. С. 205.

⁷⁵ См.: Там же. С. 206.

Между утреней и Литургией было примерно 2,5 часа времени, монахи совершали в келье 600 молитв Иисусовых, 100 Божией Матери и читали часы. После обеда и послушаний до вечерни (между обедом и вечерней 3–3,5 ч.) читали Псалтирь: обычно по три кафизмы, в седмичные дни Великого поста по шесть. Песни Священного Писания считались как 21-я кафизма, так что с субботы по пятницу (как в храме) прочитывалась вся Псалтирь с песнями, в Великий пост дважды. На Светлой седмице до субботы Псалтирь не читали⁷⁶.

В промежутке между вечерней и повечерием (примерно 1–1,5 ч.; в понедельник, среду и пятницу ужина не было) иноки совершали в кельях 300 поклонов. Накануне всенощного бдения эти поклоны отменялись. После повечерия была самая продолжительная часть правила: вечерня, полунощница, четыре канона, «спальные» молитвы, помянник. Каноны каждый день были одни и те же: «Иисусу», «акафисту» (канон с акафистом Пресвятой Богородице из службы Акафиста в 5-ю субботу Великого поста), Ангелу Хранителю и преподобному Кириллу⁷⁷.

Между прочим, акафист Пресвятой Богородице, судя по всему, читали многие русские иноки⁷⁸. Известно, что явление Божией Матери прп. Сергию Радонежскому произошло, когда «блаженный отец Сергей молился своим обычным правилом пред образом Пречистой Матери Господа нашего Иисуса Христа <...> Так он молился и читал благодарный канон Богородице, называемый акафистом»⁷⁹. Прп. Кирилл Белозерский перед отправлением на Белое озеро сподобился откровения от Божией Матери в тот момент, когда ночью «по своему обыкновению пел акафист Пречистой Деве»⁸⁰.

⁷⁶ См.: *Из рукописного наследия: Н. К. Никольский*. Указ. соч. С. 218–221.

⁷⁷ См.: Там же. С. 216. Для сравнения, в Иосифо-Волоцком монастыре читали по два канона. Один всегда был «Иисусу», а второй менялся по дню седмицы: в воскресенье — Благовещению, в понедельник — Ангелу Хранителю, во вторник — св. Иоанну Предтече, в среду — «Пречистой Одигитрии», в четверг — апостолам и свт. Николаю (два канона), в пятницу — Кресту, в субботу — «акафисто». См.: Там же. С. 215. Прим. 331.

⁷⁸ См.: *Далмат (Юдин), иером.* Прп. Сергей Радонежский и Великий акафист как часть келейного правила Древней Руси // *Богослов*. 2025. № 2 (6). С. 8–27.

⁷⁹ Житие преподобного и богоносного отца нашего Сергия, игумена Радонежского. С. 103.

⁸⁰ Кирилл Белозерский, прп. С. 321–322.

Поскольку в нач. XVIII в. Валаамский монастырь восстанавливали иноки Кирилло-Белозерского монастыря, приведенные здесь особенности богослужебной жизни, вероятно, были актуальны на Валааме, по крайней мере, до введения Саровского устава прп. Назарием (Кондратьевым) в кон. XVIII в. Более того, в нач. XX в. в Валаамской обители, как будет видно в последующих главах, например, зимой всенощное бдение также начинали не с вечера, а с середины ночи (чтобы заканчивать не в середине ночи, а к утру в соответствии с логикой утрени: «Слава Тебе, показавшему нам *свет*», «Исполним *утреннюю* молитву нашу Господеви»), а в некоторые полиелейные праздники для большей торжественности на вечерне совершали литию. Отдельные особенности литургической жизни обители прп. Кирилла были свойственны и традиции Саровской пустыни.

§ 1.3. Происхождение особенностей богослужебного устава Саровской пустыни

Саровский устав, составленный основателем пустыни иеросхимонахом Иоанном (Поповым)⁸¹ в 1706 г., с одной стороны, повелевал совершать богослужение по Уставу церковному⁸² (на тот момент уже вышла в свет ныне действующая редакция Типикона 1695 г.). С другой стороны, богослужебные главы Саровского устава (подробно будут рассмотрены в 3-й главе в сопоставлении с Валаамским уставом) определяют некоторые детали, которые стали характерными для литургической традиции знаменитой пустыни. Они имеют свое происхождение.

Кратко эти особенности: два варианта расписания богослужений для летнего и зимнего времени при совершении всенощного бдения, воскресный молебен Божией Матери перед Литургией, совместное совершение

⁸¹ Иеросхимонах Иоанн (Попов Иван Федорович; 1669–1737/1738). Пострижен в монашество в 1689 г. в Арзамасском Введенском монастыре с именем Исаакий. В 1691–1700 гг. жил в уединении на Старом Городище, на месте будущей Саровской пустыни. В 1692 г. рукоположен в сан иеромонаха для священнослужения в Санаксарском монастыре. В 1700–1705 гг. настоятель Арзамасского Введенского монастыря. С 1706 г. возглавлял основанную им Саровскую пустынь, для которой составил устав. В 1715 г. во время тяжелой болезни в Москве принял схиму с именем Иоанн. Митр. Стефан (Яворский) по ходатайству братии пустыни благословил о. Иоанну продолжать возглавлять монастырь.

⁸² «Подобает пети и говорити всякую церковную службу: утрени, часы, Литургии, вечерни, повечерия и полунощницы и всякую службу, якоже повелевает устав». Устав общежительной Сатисо-град-Саровской пустыни. С. 70.

значительной части келейного правила в храме, чтение неусыпаемой Псалтири на 1-й седмице Великого поста и в течение года с поминовением благодетелей.

Проблему служить всю ночь долгими зимними ночами в Саровской обители решали примерно так же, как и в Кирилло-Белозерском монастыре. Летом (начиная с Фоминой Недели) всю ночь бдение начинали с вечера, после ужина. Зимой же (после праздника Успения Божией Матери) братия сначала отдыхала, а в середине ночи собиралась в храм на бдение. И зимой, и летом всю ночь должна была заканчиваться одинаково — «к свету»⁸³. В дополнение к этому, в зимнее время перед воскресной всю ночь читали полунощницу (что Типиконом исключалось) — то ли ради увеличения общей продолжительности службы, то ли как часть келейного правила, значительную часть которого саровская братия совершала совместно (и неопустительно)⁸⁴.

Это совместное правило состояло из двух частей: сначала на повечерии после канона Божией Матери из Октоиха читали совмещенные три канона (Иисусу Сладчайшему, Божией Матери из службы Акафиста «Христову книгу одушевленную...», Ангелу Хранителю) с акафистом Пресвятой Богородице по 6-й песни, затем после ужина совершали поклоны с Иисусовой молитвой, вечерние молитвы и помянник. Его происхождение нетрудно проследить.

В своем сочинении об основании Саровской пустыни иеросхим. Иоанн (Попов) вскользь говорит, что он сам ежедневно читал акафист Пресвятой Богородице⁸⁵. В другом месте он приводит молитвенное правило своего знакомого инока (возможно, свое собственное): вечерня, полунощница, утреня, часы, «канон Иисусу», «акафист Богородице», «канон Ангелу Хранителю», 300 поклонов, 600 молитв Иисусовых, и сто Богородице,

⁸³ См.: Устав общежительной Сатисо-град-Саровской пустыни. С. 72–74.

⁸⁴ См. расписание богослужений в печатном Саровском уставе: Там же. С. 107–111.

⁸⁵ См.: Сказание о первом жительстве монахов. С. 25.

3 кафизмы «и прочая по вся дни исполняше»⁸⁶. Практически такое же правило совершали иноки Кирилло-Белозерского монастыря в XV — нач. XVII вв.

Практика читать каноны из келейного правила в церкви на повечерии в XVII в. уже существовала в русских монастырях⁸⁷. Иеросхим. Иоанн (Попов) до основания Саровской обители, пока жил в лесу на месте будущего монастыря, не раз бывал во Флорищевой пустыни (на полпути между Владимиром и Нижним Новгородом)⁸⁸, где келейное правило также совершали в храме.

В сер. XVII в. ее настоятель будущий Суздальский святитель Иларион⁸⁹ ввел в монастыре строгий устав⁹⁰, который требовал неукоснительного соблюдения Устава церковного богослужения. «Поскольку среди братии было много неграмотных, которые самостоятельно и молиться не могли, Иларион постановил келейное правило совершать соборно в церкви»⁹¹.

После уставной вечерни и заупокойной литии сразу начинали малое повечерие, на котором читали три канона: Иисусу Сладчайшему, Пресвятой Богородице и Ангелу Хранителю⁹². Каноны читались совмещенно, по 6-й песне следовал акафист Божией Матери. По окончании канонов читали молитвы: «Владыко многомилостиве...», «Нескверная, неблазная...» и «Ангеле Христов, хранителю мой святой...». Ужина, по-видимому, не было, так как после указанных выше молитв братия садилась и пила квас. Затем пели «Достойно есть» (поклон), читали Трисвятое, окончание повечерия (еще раз молитву «Нескверная, неблазная...»⁹³), молитвы на сон грядущим, совершали отпуст и чин прощения по Уставу.

⁸⁶ Сказание о первом жителстве монахов. С. 53.

⁸⁷ См. например: ОР РГБ. Ф. 272. № 244. (XVII в.). Л. 282–285.

⁸⁸ См.: Сказание о первом жителстве монахов. С. 31–32, 50–51.

⁸⁹ Святитель Иларион Суздальский (Иван Ананьевич; 1631–1707). В 1652 г. пострижен в монашество Коломенским епископом Павлом. В следующем году рукоположен в иеродиакона и поступил во Флорищеву пустынь. В 1654 г. рукоположен в иеромонаха. С 1655 г. настоятель Флорищевой пустыни. В 1681 г. рукоположен в архиепископа Суздальского и Юрьевского, в следующем году возведен в сан митрополита.

⁹⁰ Сохранился в пересказе в жизнеописании. См.: Житие святителя Илариона. С. 68–77.

⁹¹ Там же. С. 69.

⁹² Описание приводится по: Там же. С. 68–73.

⁹³ Эту молитву читали дважды, потому что, «по старческому преданию», после молитвы Божией Матери на повечерии («Нескверная...») «ничего уже больше пить не полагалось». Там же. С. 68.

Разойдясь по кельям для небольшого отдыха, братия вскоре снова собиралась в храм для совершения другого правила. После предварительных молитв, обычного начала, 50-го псалма и Символа веры братия совершала молитву Иисусову с поклонами. Молитва совершалась по сотням, в каждой сотне на первых 30-ти молитвах полагали земные поклоны, потом шепотом или в уме каждый читал про себя семьдесят молитв. После каждой сотни произносили: Слава и ныне, «Аллилуия, аллилуия, аллилуия, слава Тебе Боже» (трижды), «Господи, помилуй» (3), Слава и ныне. Девять сотен произносили с молитвой Иисусовой, десятую — Божией Матери: «Пресвятая Богородице, спаси мя грешнаго». Таким образом, братия вместе совершали 300 поклонов, 600 умных Иисусовых молитв и 100 Богородичных (как в Кирилло-Белозерском монастыре).

После этого читали помянник с земными поклонами на каждом прощении. Потом «Достойно есть», Трисвятое по Отче наш, покаянные тропари («Помилуй нас, Господи, помилуй нас...»), «Господи, помилуй» (40), «Честнейшую Херувим», «Боже, ущебри ны...», молитву преподобного Ефрема Сирина. Затем «Богородице, Дево, радуйся...» (три раза с земными поклонами), «Честнейшую Херувим» (поклон), отпуст и чин прощения.

Описанное правило было обязательным для каждого насельника. Вернувшись после него в келью, братия (кроме немощных и юных, которые трудились на тяжелых послушаниях) приступала к личной келейной молитве. Святитель Иларион определял правило индивидуально для каждого: новоначальным — по три кафизмы, «совершенным» — по семь кафизм и по 300 поклонов (схимникам по 600). Неграмотные иноки вместо Псалтири читали «Отче наш» с поклонами (30–50 раз или более). Кроме того, каждый еще совершал Богородичное правило — «Богородице, Дево, радуйся...» с поклонами (50, 100 или 150 раз), на каждом десятке читая «Отче наш» (с поклоном). По окончании личного правила монашествующие поминали Патриарха, настоятеля, келейного старца, и кого хотели из братии и мирских, потом занимались чтением или рукоделием.

Практически в том же виде общее молитвенное правило установлено в Саровской пустыни иеросхим. Иоанном (Поповым). Начальные молитвы перед общим правилом в Саровском уставе («Боже, очисти мя грешнаго...» и далее) в точности повторяют чин Флорищевой пустыни. Только число поклонов и умных молитв во второй части правила уменьшено в три раза — 100 поклонов, 300 Иисусовых молитв, 100 Богородичных.

Саровский устав указывает точное число вечерних молитв после помянника — пять молитв и известные сегодня завершающие краткие молитвы (от «Взбранной Воеводе...» до «Упование мое Отец...»). Состав вечерних («спальных», «на сон грядущим») молитв в разное время в разных местах мог быть разным. В течение XVII в. был унифицирован состав утренних и вечерних молитв, которые печатались в канонниках, акафистниках и молитвословах в Москве и в Малороссии⁹⁴. К концу столетия он приобрел современный вид, но в Саровский устав вошли не все.

Таким образом, общее молитвенное правило Саровской пустыни, заимствованное в кон. XVIII в. на Валааме, восходит к авторитету свт. Илариона Суздальского. В Валаамский монастырь также перейдет обычай саровских пустынников (среди которых во 2-й пол. XVIII в. были преподобные Назарий (Кондратьев), Марк Молчальник, Серафим Саровский) совершать правило преподобного Пахомия Великого по каноннику⁹⁵. После обычного начала, 50-го псалма и Символа веры произносилось 100 Иисусовых молитв, которые считались как одна «молитва». Таких «молитв»,

⁹⁴ См. об этом: *Далмат (Юдин), иером.* Начальный этап бытования молитв утренних и вечерних по печатным источникам (1596–1622): возникновение, вариативность состава, пути передачи текста // Богословский вестник. 2015. № 3–4 (18–19). С. 289–341; *Далмат (Юдин), иером.* Тексты частного молитвенного обихода в изданиях Московского Печатного двора XVII века. Часть I. Переход от рукописной традиции к печатному тексту: самобытность московской традиции // Богословский вестник. 2016. № 1–2 (20–21). С. 275–297; *Далмат (Юдин), иером.* Тексты частного молитвенного обихода в изданиях Московского Печатного двора XVII века. Часть II. Концепция Канонника на этапе поиска оптимального состава (1636–1662 гг.) // Богословский вестник. 2016. № 3–4 (22–23). С. 338–366; *Далмат (Юдин), иером.* Тексты частного молитвенного обихода в изданиях Московского Печатного двора XVII века. Часть III. Этап закрепления состава Канонника (1672 год — начало XVIII в.). Утренние и вечерние молитвы как часть келейного правила // Богословский вестник. 2018. № 2 (29). С. 163–201.

⁹⁵ См.: *Серафим (Чичагов), сщмч.* Летопись Серафимо-Дивеевского монастыря Нижегородской губернии Ардаатовского уезда. Н. Новгород, 2009. С. 47.

по правилу, нужно было совершать по 12 днем и ночью. В конце читалось «Достойно есть» и отпуст.

Последняя особенность богослужебной жизни Саровской обители, о которой нужно сказать, — чтение неусыпаемой Псалтири. С одной стороны, это древний обычай, освященный именами прпп. Александра и Маркелла Константинопольских, жития которых были включены в Великие Минеи-Четьи свт. Макария Московского в сер. XVI в.⁹⁶ С другой стороны, каких-либо свидетельств о чтении где-либо в Русской Церкви неусыпаемой Псалтири до нач. XVIII в. нет. Иеросхим. Иоанн (Попов) был вынужден просить у Местоблюстителя Патриаршего Престола митрополита Стефана (Яворского) благословенную грамоту на чтение в Саровской пустыни неусыпаемой Псалтири, поскольку некоторые приходили в смущение будто он вводит что-то новое от себя, не по преданию⁹⁷. Впрочем, этот обычай постепенно прижился. Вначале саровские иноки читали Псалтирь лишь на 1-й седмице Великого поста между церковными службами, потом стали читать ее весь год в отдельной больничной церкви, «в память благодетелей обители»⁹⁸.

Таким образом, наличие в Саровском уставе двух расписаний служб при совершении всенощного бдения (летнего и зимнего) восходит к проблеме практического исполнения нормы Иерусалимского устава о все-нощном богослужении зимой в северных широтах. Причина включения в общее правило зимой перед всенощной полунощницы неизвестна; в сер. XIX в. на эту особенность Валаамского устава (заимствованную из Саровского) обратят внимание как на недоразумение. Общее молитвенное правило Валаамского и Саровского монастырей происходит из Флорищевой

⁹⁶ См.: *Виноградов А.Ю.* Александр Константинопольский, прп. // Православная энциклопедия. Т. 1. М., 2000. С. 526; *Афиногенова О.Н.* Маркелл, прп. // Православная энциклопедия. Т. 43. М., 2016. С. 725–728.

⁹⁷ «Понеже без объявления нашего великому государю и архиерею и без указу его государева и без благословения архиерейского неким от нас братьям мнение бывает и от посторонних людей смущение и порицание, аки бы сей устав и чин не есть святых Отец, и от нас содержим в неудобство и душам нашим не в пользу». Устав общежительной Сатисо-град-Саровской пустыни. С. 133–134.

⁹⁸ Там же. С. 102.

пустыни, где такое же правило, но более объемное, в сер. XVII в. установил свт. Иларион Суздальский. Обычай чтения неусыпаемой Псалтири, широко известный сегодня, стал распространяться в Русской Церкви не ранее нач. XVIII в., благодаря примеру Саровской пустыни и, позднее, не менее известного Валаамского монастыря.

Совершаемое совместно в храме келейное правило — как можно видеть из истории происхождения этого саровского (и валаамского) обычая и из замысла свт. Илариона Суздальского — не заменяет личной молитвы в келье, но служит к ней подготовкой.

Несмотря на проводимую в XVII в. унификацию богослужебной практики, восстановленный в 1717 г. после столетнего запустения и возобновленный в кон. XVIII в. на основе Саровского устава Валаамский монастырь до сер. XX в. будет хранителем некоторых древних обычаев. Однако недоумения или нарекания современников вызовут только те из них, из-за которых в обители нарушится мир среди братии.

ГЛАВА 2. БОГОСЛУЖЕБНАЯ ЖИЗНЬ ВАЛААМСКОГО МОНАСТЫРЯ В XVIII В. ДО ВВЕДЕНИЯ САРОВСКОГО УСТАВА

Об истории Валаамского монастыря от его восстановления до начала игуменства прп. Назария (Кондратьева) в 1782 г. вообще известно сравнительно немного — тем менее о литургической жизни насельников. Здесь в большей степени приходится использовать косвенные свидетельства, в т.ч. те предания, которые были (или могли быть) известны первым насельникам и священноначалию о древнем Валааме и которые могли повлиять на богослужебную жизнь отстроенного вновь монастыря.

§ 2.1. Свидетельства и предания о древнем Валаамском монастыре и их влияние на богослужебную жизнь новой обители

Сам архимандрит Иринарх в письме потенциальному благотворителю упоминает, что на Валааме в древности подвизались преподобные Савватий Соловецкий (†1434/35) и Александр Свирский (†1533), прославленные на Московском соборе в 1547 г.⁹⁹

Преподобный Савватий был постриженником обители преподобного Кирилла, в котором провел много лет и снискал любовь братии. Тяготясь похвалами, по благословению настоятеля он перешел в Валаамский монастырь «Преображения Господня»¹⁰⁰ (который и тогда был известен строгостью жизни насельников), где провел «немало время». Его учеником на Валааме был будущий Новгородский святитель Геннадий (Гонзов), известный борец с ересью жидовствующих¹⁰¹, по благословению которого было создано житие Соловецких первоначальников. Преподобного Савватия и на Валааме преследовала человеческая слава, и он тайно (Валаамский игумен не хотел отпускать святого, бывшего для братии образцом иноческой жизни) отправился на Соловецкий остров. По пути он встретил преподобного Германа, с которым провел на Соловках 6 лет.

⁹⁹ *Онуфрий (Маханов), иерод.* Указ. соч. С. 34.

¹⁰⁰ Цит. по: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 42.

¹⁰¹ «Саватие, начальник ваш, старец ми был, аз у него в послушании бых немало время и вем достойна житием старца велика и свята». Цит. по: Зосима и Савватий, преподобные. // Православная энциклопедия. Т. 20. М., 2009. С. 366.

Однажды св. Герман, отправившись на материк за припасами, задержался на два года, и преподобный Савватий подвизался на острове один. Получив извещение о скорой кончине, он отправился в устье реки Выг, где встретил игумена Нафанаила, посещавшего местных христиан, исповедовался у него и причастился Святых Христовых Таин. Вскоре он преставился и был погребен на том месте. Через год вместе с прп. Германом на Соловки прибыл преподобный Зосима (†1478) — непосредственный основатель Соловецкого монастыря, который перенес с материка на остров нетленные мощи прп. Савватия.

Соборная церковь Соловецкой обители изначально освящена в честь праздника Преображения Господня, а вторая по времени, трапезная — в честь Успения Пресвятой Богородицы. Отдельно в первые же годы построен и храм святителя Николая Чудотворца, в грамотах 1460-х гг. Соловецкий монастырь назывался «обителью святого Спаса и святого Николы»¹⁰² (покровителя путешественников и по морю плавающих). Почитание преподобных Зосимы и Савватия началось сразу же после их преставления — особенно широко среди жителей Поморья, которым святые нередко помогали во время бедствий на море.

Преподобный Александр Свирский принял монашеский постриг в 26 лет (в 1474 г.) в «обители Преображения Господня, яже на Валааме»¹⁰³ (ушел туда после беседы с валаамскими монахами, остановившимися по пути в его родном селе). Некоторое время подвизался на Святом острове. После кончины родителей поселился в олонецких пределах недалеко от реки Свирь, вел крайне строгую подвижническую жизнь. Подобно ветхозаветному патриарху Аврааму сподобился явления Пресвятой Троицы в виде трех Ангелов. В 1506/08 г. основал монастырь на берегу Рощинского озера, который состоял из двух частей¹⁰⁴. В «рощинской» обители, где жила братия, соборный храм освящен в честь Святой Троицы, а в отстоящей на небольшое

¹⁰² Цит. по: Зосима и Савватий, преподобные. С. 368.

¹⁰³ Цит. по: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 23.

¹⁰⁴ См. об этом: Макарий (Веретенников), архим., Журавлева И.А., Полякова О.А. Александр Свирский, прп. // Православная энциклопедия. Т. 1. М., 2000. С. 536–539.

расстояние «отходной пустыни», где погребали почивших иноков, — Преображения Господня. Обитель прославилась строгостью жизни насельников, несколько учеников Преподобного основали другие монастыри, в их числе прмч. Адриан Ондрусовский¹⁰⁵. Среди валаамских подвижников были также прп. Корнилий Палеостровский¹⁰⁶, прп. Афанасий Сяндемский¹⁰⁷. Прп. Арсений Коневский по возвращении с Афона побывал на Валааме перед тем, как основал свой монастырь на другом острове Ладожского озера¹⁰⁸.

В одной из редакций жития преподобного Авраамия Ростовского говорится, что в 960 г. он принял Крещение и монашеский постриг в Валаамском монастыре, который тогда назывался в честь Пресвятой Троицы¹⁰⁹. После принятия иночества святой поселился в Ростове на берегу озера Неро, проповедовал среди язычников. В чудесном видении ему явился апостол Иоанн Богослов и вручил жезл, которым Преподобный сокрушил идола Велеса, наводившего страх на местных жителей. На месте капища он основал монастырь в честь Богоявления и стал первым его настоятелем. Честные мощи святого обреты в 1210 г. при владимирском великом князе Всеволоде Большое Гнездо. Точное время жизни святого достоверно не определено.

¹⁰⁵ Преподобномученик Адриан Ондрусовский (Завалишин Андрей Никифорович; †1550). По примеру прп. Александра Свирского удалился в Валаамский монастырь, принял там постриг. Через несколько лет по благословению прп. Алексадра поселился на мысу в Андрусовской бухте на востоке Ладожского озера. Не позднее 1533 г. сновал Андрусовскую Свято-Николаевскую пустынь. Убит разбойниками на обратном пути из Москвы. Через два года, после явления прмч. Адриана, братия основанной им пустыни обрели его нетленные мощи. Память 26 августа / 8 сентября, 17/30 мая (обретение мощей).

¹⁰⁶ Преподобный Корнилий Палеостровский, Олонецкий (2-я пол. XIV — нач. XV вв.). После продолжительных странствий поселился в пещере на о. Палей на Онежском озере, основал Палеостровский Рождества Пресвятой Богородицы монастырь. Предание о пребывании в Валаамском монастыре прп. Корнилия Палеостровского зафиксировано в Валаамском уставе. См.: РНБМ. XII.416. (1799 г. — нач. XIX в.). Л. 111об.–112. Память 19 мая / 1 июня.

¹⁰⁷ Преподобный Афанасий Сяндемский (Сямженский; XVI в.). По преданию, ученик и сотаинник прп. Александра Свирского. После смерти наставника поступил в Валаамский монастырь. Через некоторое время вернулся в Олонецкую землю, на перешейке между Сяндемским и Рошинским озерами основал Сяндемскую пустынь. Память 18/31 января.

¹⁰⁸ Преподобный Арсений Коневский (Коневецкий; кон. XIV в. — 1447). Принял монашеский постриг в Новгородском Лисицком монастыре. Прожив там 11 лет, отправился на Афон. 3 года трудился на послушаниях, посетил все афонские монастыри. Вернувшись в Новгород, принес с собой Устав Святой горы и чудотворную икону Пресвятой Богородицы (Коневскую). В 1393 г. отправился на Ладожское озеро, посетил Валаам, поселился на о. Коневец, где основал Коневский Рождества Пресвятой Богородицы монастырь. Память 12/25 июня.

¹⁰⁹ См.: РНБМ. XII.416. (Нач. XIX в.). Л. 103–106; Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 11; *Третьякова А.Л.* Авраамий Ростовский, прп. // Православная энциклопедия. М., 2000. С. 177.

В конце прошлого столетия было обнаружено в единственном списке «Сказание о Валаамском монастыре»¹¹⁰. Полагают, что оно составлено примерно в сер. XVI в. и отличается точностью при упоминании географических и исторических деталей. Однако сведения в этом «Сказании» не согласуются с церковным преданием о времени жизни Валаамских первоначальников Сергии и Германе и о времени перенесения их мощей.

Тем не менее, «Сказание» содержит некоторые детали, которые имеют параллели в последующей истории Валаамской обители¹¹¹. Во-первых, в нем зафиксировано предание о посещении апостолом Андреем Первозванным Новгородских земель и его пророчество о будущих монастырях среди народов чуди¹¹². Во-вторых, говорится, что основатели Валаамского монастыря вначале жили на Святом острове, а потом с увеличением братии перешли на сам Валаам. В-третьих, «Сказание» утверждает, что первая соборная церковь обители была освящена в честь праздника Преображения Господня и что в ней были устроены приделы в честь апостола Иоанна Богослова и святителя Николая Чудотворца; трапезная же теплая¹¹³ церковь называлась в честь Рождества Христова¹¹⁴. Более того, основатель Валаамского монастыря преподобный Сергий, как пишет «Сказание», начинал монашеский путь в монастыре апостола Иоанна Богослова под Великим Новгородом. Наконец, интересно замечание самой опубликовавшей «Сказание» исследовательницы о прпп. Сергии и Германе Валаамских: «Изучение источников показывает, что в XVI–XVII вв. эти святые оставались практически неизвестными»¹¹⁵.

Не углубляясь в вопрос о происхождении древней Валаамской обители, в рамках настоящей работы можно рассматривать «Сказание о Валаамском

¹¹⁰ См.: Сказание о Валаамском монастыре / подг. текста, перев. и коммент. Н.А. Охотиной-Линд // Библиотека литературы Древней Руси. СПб., 2005. Т. 13: XVI в. С. 446–475 (коммент. на с. 807–814).

¹¹¹ Обнаружившая «Сказание» Н.А. Охотина-Линд считает, что его составитель опирается на устные, сохранившиеся в народе и в монастыре сведения. См.: Там же. С. 807.

¹¹² См.: Там же. С. 448–449.

¹¹³ Раньше «теплыми» называли отапливаемые храмы, в которых можно было служить зимой. Неотапливаемые храмы, соответственно, называли «холодными».

¹¹⁴ См.: Там же. С. 454–455.

¹¹⁵ См.: Там же. С. 808. Канонизация, по ее мнению, произошла в пределах Карельского уезда («даже не в пределах всей Новгородской епархии». Там же).

монастыре» как пример того, какие предания об обители могли, так или иначе, сохраниться к нач. XVIII в. И с какими преданиями, так или иначе, мог быть знаком Кирилло-Белозерский архимандрит Иринарх.

Об оставшихся на Валааме после разорения обители в 1611 г. мощах Преподобных писал архимандрит Тихвинского монастыря Макарий в кон. XVII в. царям Иоанну и Петру Алексеевичам. Он просил: «Не дайте же, великие государи, тех святых Германа и Сергия Валаамских <...> чудотворным их мощем у проклятых лютор в поругании быть; повелите, государи, те святые мощи с того Валаамского острова от их люторского поругания пренести в <...> Тихвин монастырь, дабы они, проклятые люторы, тем не возносились и святым нашим поругания не чинили»¹¹⁶.

Более поздние источники доносят до нас конкретные сведения о попытках шведов «поругатися» над святыми мощами. Так, одна группа лютеран, собравшихся «откопати» мощи, была поражена «расслаблением членов». Устрашившись, они в 1685 г. поставили над местом упокоения Преподобных часовню¹¹⁷. Через несколько лет обветшавшую часовню решил доломать один рыбак-финн, живший на побережье Ладоги. Его тело покрыли язвы, причинявшие мучительную боль. Вначале товарищи отвезли его домой, но мучения не прекращались. Когда он рассказал родным, почему его постигла болезнь, его отвезли обратно на Валаам, где он испросил прощения у Преподобных и получил исцеление. Став ревностным их почитателем, он обновил часовню, которая стояла до прибытия из Кириллова первых монахов. Потомки исцеленного жили на Валааме до времени игумена Назария (Кондратьева)¹¹⁸.

Существовали и старинные карты Валаамского острова, на которых были отмечены места, связанные с древним монастырем, о которых знал прп. Назарий. На одной из них указано место, где стояла келья

¹¹⁶ Цит. по: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 56.

¹¹⁷ См.: ОР РНБ. Ф. 15. № 71. (Февраль 1827 г.). Л. 5.

¹¹⁸ См.: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 48–50.

прп. Александра Свирского (на месте будущего скита Всех Святых)¹¹⁹. В описании Эрика Христиана Колониуса 1785 г. Святой остров назывался «Старый Валаам»¹²⁰.

Итак, по всей видимости, в нач. XVIII в. было известно, что до 1611 г. Валаамский монастырь назывался в честь Преображения Господня, что мощи основателей остались тогда на острове под спудом, что были попытки живших там лютеран поругаться над ними. Может, во всей Русской Церкви в нач. XVIII в. прпп. Сергей и Герман и не были широко известны, но на Валааме, в Приладожье, в Тихвине и в Кириллове о них знали хорошо.

§ 2.2. Сведения о храмовом богослужении в Валаамском монастыре в 1717–1782 гг.

Внешнее положение и внутренняя жизнь Валаамского монастыря в период от восстановления обители в 1717 г. до начала игуменства прп. Назария (Кондратьева) тесно связаны с отношением государственных правителей и церковных иерархов к монастырям и монашествующим.

Общий исторический контекст

XVIII в. в истории Русской Церкви ознаменован неблагоприятными для монашества государственными реформами. Петр I запретил принимать в монастыри и постригать практически всех, за исключением нетрудоспособных. Духовный регламент 1721 г. постановлял, чтобы не допускалось почитание «сумнительных» мощей святых. Вменял архиереям в обязанность следить, «дабы иконам Святым ложных чудес не вымышленно», «смотреть Историй Святых, не суть ли некия от них ложно вымышленные, сказующия чего не было». «Бездельные и смеху достойные повести» повелевалось «обличить и запрещению предать со объявлением лжи во оной обретаемой»¹²¹. Составитель Регламента Новгородский архиепископ Феофан

¹¹⁹ См.: Онуфрий (Маханов), иерод. Указ. соч. С. 70.

¹²⁰ См.: Там же. С. 10.

¹²¹ Духовный регламент, тщанием и повелением всепресветлейшего, державнейшего Государя Петра Первого, Императора и самодержца Всероссийского, по соизволению и приговору Всероссийского

(Прокопович)¹²² был активным проводником политики первого российского императора.

Обитель была восстановлена накануне проведения этих реформ. В 1716–1721 гг. Новгородской епархией, на территории которой находился Валаамский монастырь, в период междуархиерейства управлял викарный епископ Кексгольмский и Ладожский Аарон (Еропкин)¹²³. Он же в последующие годы был викарием при Новгородских архиепископах Феодосии (Яновском)¹²⁴ и Феофане (Прокоповиче). Он выдал несколько благословенных грамот на строительство и освящение храмов на Валааме, антимины на престолы¹²⁵, к нему архимандрит Иринарх направлял кандидатов из валаамской братии на иеромонашество¹²⁶. В 1730 г. еп. Аарон по собственному прошению удалился на покой. В 1736 г. через Синод (архиеп. Феофан был его первенствующим членом) Валаамский монастырь был отделен от Кирилло-Белозерского и подчинен Новгородскому архиерею¹²⁷. В том же году сподвижник Петра I скончался.

Императрицы Анна Иоанновна и Елизавета Петровна были более благосклонны к монастырям и вообще церковным традициям. При поездке в Новгородскую епархию Елизавета Петровна посетила Зеленецкий

Духовного Чина и Правительствующего Сената, в царствующем граде Санктпетербурге, в лето от Рождества Христова 1721 сочиненный / 1-е изд. М., 1856. С. 17, 19–20, 27.

¹²² Архиепископ Феофан (Прокопович (урожд. Церейский) Елисей/Елеазар; 1681–1736). Учился в Киево-Могилянской академии, перешел в униатство, окончил иезуитскую коллегию св. Афанасия в Риме и вернулся в Киев. С 1716 г. жил и проповедовал в Петербурге. С 1718 г. — епископ Псковский и Нарвский. После учреждения Святейшего Синода в 1721 г. — его первый вице-президент, после смерти митр. Стефана (Яворского) в 1722 г. — фактический руководитель, с 1726 г. — первенствующий член. С 1725 г. до кончины — архиепископ Великого Новгорода и Великих Лук. Полагают, что он инициировал дело об отделении Валаамского монастыря от Кирилло-Белозерского в 1736 г. См.: *Онуфрий (Маханов), иерод.* Указ. соч. С. 49–52.

¹²³ Епископ Аарон (Еропкин Афанасий Владимирович; 1663–1740). Из старинного дворянского рода, был на государственной службе. После 1689 г. удалился в Нило-Столобенскую пустынь, в 1691 г. принял монашеский постриг, был казначеем, затем строителем и наместником. В 1700–1714 гг. настоятельствовал в разных монастырях. В 1714–1723, 1727–1730 гг. — епископ Корельский (с 1727 г. — и Ладожский), викарий Новгородской епархии. Вел активную благотворительную и просветительскую деятельность. С 1730 г. — на покое в Нило-Столобенской пустыни. За месяц до кончины принял схиму с именем Алипий/Олимпий.

¹²⁴ Архиепископ Феодосий (Яновский Федор Михайлович; 1673–1726). Принял монашество в Московском Симоновом монастыре. С 1704 г. — архимандрит Варлаамо-Хутынского монастыря. С 1712 г. — архимандрит Александро-Невского монастыря. С 1721 г. — архиепископ (практически сразу) Новгородский и Великолуцкий. Первый вице-президент Святейшего Синода. В 1725 г. сослан в Николо-Корельский монастырь Архангельской епархии, лишен сана, через год скончался.

¹²⁵ См.: РГИА. Ф. 796. Оп. 17. № 269. Л. 32об.–34об.

¹²⁶ См.: Там же. Л. 41–44, 50об.–51; РГАДА. Ф. 1441. Оп. 2. Ч. 1. № 1122. Л. 3–4; ГАНО. Ф. 480. Оп. 1. № 358. Л. 22–22об.

¹²⁷ См.: РГАДА. Ф. 1441. Оп. 2. Ч. 1. № 2573. Л. 47.

монастырь, где совершила прославление его основателя прп. Мартирия, оставив служение по нему панихид¹²⁸. Известно, что она много жертвовала монастырям, Валаамская обитель получила от нее в общей сложности 8000 рублей ассигнациями¹²⁹.

Занимавшие в это время Новгородскую кафедру архиепископы Амвросий (Юшкевич)¹³⁰ и Стефан (Калиновский)¹³¹ не разделяли взглядов архиеп. Феофана (Прокоповича), заботились о монастырях¹³². Владыка Стефан в 1748 г. назначил настоятелем Валаамского монастыря деятельного игумена Ефрема¹³³, который управлял обителью 31 год и при котором она переживала расцвет во внешнем благоустройстве.

Императрица Екатерина II осуществила секуляризацию монастырских имений, попытки которой предпринимались предыдущими правителями, и учредила монастырские штаты. Оказавшиеся за штатом обители оставались без содержания и, в лучшем случае, приписывались к другим, более крупным, или вовсе закрывались. Валаамский монастырь не вошел в штат, престарелая братия во главе с игуменом Ефремом боролась за существование до нач. 1780-х гг., когда обитель практически опустела. Ощутимую поддержку в это время ей оказывал Санкт-Петербургский митрополит Гавриил (Петров)¹³⁴.

¹²⁸ См.: Новгородская и Старорусская епархия // Православная энциклопедия. Т. 51. М., 2018. С. 410.

¹²⁹ См.: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 62.

¹³⁰ Архиепископ Амвросий (Юшкевич Андрей; ок. 1690 — 1745). Учился в католических школах Польши, в Киевской академии. В 1725 г. принял монашество, рукоположен в иеромонаха. С 1731 г. — настоятель Виленского Свято-Духова монастыря. С 1734 г. — архимандрит Московского Ново-Симоновского монастыря, член Святейшего Синода. С 1736 г. — епископ Вологодский и Белозерский, с 1740 г. — архиепископ Новгородский и Великолуцкий.

¹³¹ Архиепископ Стефан (Калиновский Симеон; 1700–1753). Учился и преподавал в Киево-Могилянской академии. В 1727 г. принял монашество в Киево-Братском монастыре. С 1734 г. ректор Славяно-греко-латинской академии, с 1735 г. — архимандрит Александро-Невского монастыря, с 1736 г. — член Святейшего Синода. С 1739 г. — епископ Псковский, с 1745 г. — архиепископ Новгородский и Великолуцкий.

¹³² См.: Новгородская и Старорусская епархия // Православная энциклопедия. Т. 51. М., 2018. С. 410.

¹³³ Игумен Ефрем (1711–1782). В 1744 г. поступил в Валаамский монастырь, через год пострижен в монашество и рукоположен в иеродиакона, в 1747 г. — в иеромонаха. В 1748 г. назначен строителем Валаамского монастыря, в 1757 г. возведен в сан игумена. В 1768 г. по собственному прошению переведен в Александро-Свирский монастырь, в 1771 г. возвращен на прежнюю должность. В 1782 г. вновь освобожден от настоятельства и через две недели скончался.

¹³⁴ Он в 1771 г. убедил игумена Ефрема вернуться на Валаам, отбирал кандидатов из белого духовенства для служения в монастыре (престарелая братия не могла служить — без священнослужителей, по тогдашним законам, монастырь обязаны были закрыть). См.: *Онуфрий (Маханов), иерод.* Указ. соч. С. 58–61.

Внешнее положение обители применительно к богослужебной жизни

С 1717 по 1782 гг. Валаамский монастырь был обителью с небольшим числом братии. Максимальное число насельников было в 1730-е гг. — чуть больше 20 человек, среди которых два иеромонаха, один «крылосной», один пономарь¹³⁵. Почти все монашеские постриги были совершены в промежутке от восстановления монастыря до нач. 1730-х гг. Обычно новый член братства удостоивался пострижения в течение полугода со дня поступления в обитель. По описям нач. 1730-х гг., валаамские иноки происходили, в основном, из Новгородской и Вологодской епархий, оба иеромонаха были выходцами из Польши (Варшава и Росин)¹³⁶. В сер. XVIII в. прекратился приток новых насельников в монастырь, численность братии постепенно сокращалась. В это время на Валааме служило белое духовенство; их отношение к своим обязанностям не всегда удовлетворяло игумена¹³⁷.

Монастырь изначально строился выходцами из Кириллова в традиции русских обителей, как о том свидетельствует сохранившийся план обители 1751 г.: храмы и колокольня в центре, кельи и хозяйственные постройки вокруг (ограды, видимо, не было до нач. 1750-х гг.)¹³⁸. В 1754 г. практически весь монастырь сгорел в огне пожара. Обитель вскоре отстроилась вновь за щедрые пожертвования императрицы Елизаветы Петровны.

С обеспечением богослужебными книгами было непросто, особенно в 1-й пол. XVIII в. — монастырь беден, а купленное на материке имущество не раз утрачивалось после кораблекрушений на беспокойном озере¹³⁹. После пожара 1754 г. Синод пожертвовал монастырю комплект богослужебных книг¹⁴⁰. В 1750-х гг. Валаамский игумен Ефрем испрашивал у Духовной коллегии новые книги взамен старых обветшавших: «Три Евангелия

¹³⁵ См.: РГАДА. Ф. 1441. Оп. 2. Ч. 1. № 2573. Л. 16.

¹³⁶ Ср.: РГИА. Ф. 796. Оп. 17. Д. 269. Л. 41–44, 50об.–51; ГАНО. Ф. 480. Оп. 1. 1736 г. № 358. Л. 22–22об.

¹³⁷ «Некому было править чреды священнослужения, некому было стоять в клире. Помещенные по этому случаю в монастырь, по распоряжению епархиального начальства, белый священник, диакон и четыре причетника с семьями, нерадиво исполняя свои обязанности, только постоянно спорили с о. игуменом Ефремом о доходах». Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 86.

¹³⁸ См.: Рывкин В.Р. Указ. соч. С. 42.

¹³⁹ См. подробнее: *Онуфрий (Маханов), иерод.* Указ. соч. С. 39–42.

¹⁴⁰ См.: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 62.

напрестольные в дествь, два Октя на осмь гласов в дествь, Минея Общая святым в дествь, два канонника в четверть, два Ирмология в полдествь»¹⁴¹.

По описи 1767 г., которую видел в XIX в. святитель Игнатий (Брянчанинов), в монастырской библиотеке имелось более 100 богослужебных книг¹⁴²; она пополнялась и в последующие годы настоятельства отца Ефрема¹⁴³. Из этой библиотеки святитель в своем отчете упоминает лишь некоторые примечательные рукописи и печатные издания. Например, числились Типикон издания 1695 г. с надписью «Устав Новоезерскаго монастыря игумена Варфоломея келейно», пожертвованный на Валаам в 1760 г.¹⁴⁴ и другие богослужебные книги¹⁴⁵. Хранились старопечатные малороссийские акафистники XVII в. и молитвослов с Псалтирью XVIII в.¹⁴⁶

В архивах Ново-Валаамского монастыря и Православного музея г. Куопио сохранились валаамские богослужебные рукописи, датируемые XVII–XVIII вв., которые могли использоваться как для церковного богослужения, так и для келейной молитвы: Каноны Божией Матери на повечерии из Октоиха (с надписанием «аще кто хочет и келейне»)¹⁴⁷,

¹⁴¹ РГИА. Ф. 796. Оп. 89. Д. 956. Л. 3.

¹⁴² *Игнатий (Брянчанинов), свт.* Археологическое описание древностей, найденных в 1853 году в монастырях Санкт-Петербургской епархии // Полное собрание творений святителя Игнатия Брянчанинова / сост. и общ. ред. А.Н. Стрижев. М., 2006. Т. III. С. 309.

¹⁴³ Из описания Валаамской библиотеки 1856 г.: «Октоих, напечатан в типографии обители Свято-Троицкой Ильинской Черниговской в 1754 (7265) году. Внизу, по листам книги, имеется следующая надпись: “Сия книга, глаголемая Октоих, осмогласник Спасо-Преображенского Валаамского монастыря. Подписал того монастыря игумен Ефрем в 1774 году, декабря 7 дня”». Там же. С. 317.

¹⁴⁴ См.: *Игнатий (Брянчанинов), свт.* Археологическое описание древностей // Полное собрание. Т. III. С. 315.

¹⁴⁵ «Божественная Литургия иже во святых Отец наших Иоанна Златоустаго, Василия Великаго и Пржедосвященная. Этот Служебник напечатан в Киево-Печерской Лавре в 1620 году»; «Новый Завет, напечатанный в Троицком Александро-Невском монастыре в 1739 году благословением же Святейшего Правительствующего Синода, предан в народ в 1745 (7253) году»; «Евангелие учительное, то есть поучения на дни воскресные и праздничные иеромонаха Кирилла Транкиллиона. Издано на иждивение Максима Воцанки в Могилеве, в типографии братства Богоявленского монастыря в 1620 году». Там же. С. 313, 317.

¹⁴⁶ «Акафистник. Печатан в Киево-Печерской Лавре в 1677 году (каноны на каждый день)»; «Акафисты всеседмичные, или повседневные, с канонами. Изданы <...> в братстве Богоявленского монастыря в Могилеве в 1698 году. — Перепечатаны с Киевского издания 1677 г.»; «Акафист великомученице Варваре. Печатан в типографии Свято-Троицкой Ильинской Черниговской обители в 1758 году»; «Молитвослов с Псалтирем. Печатан в типографии Свято-Троицкой Ильинской Черниговской обители в 1767 году». Там же. С. 315–317.

¹⁴⁷ «МК (без номера). Каноны Пресвятой Богородице (“Каноны, певаемые на повечериях Пресвятей Богородице церковне, аще ли кто хочет и келейне да поет Октоиха всех гласов и-х и всех седмиц”). Перв. пол. XVIII в.». Käsikirjoituksia Suomen ortodoksisessa kirkkomuseo RIISASSA. URL: https://valamo.fi/dataflow/valamo2/files/media/file_3196.pdf.

«каноны храмовые» с несколькими стихирами на литии для разных храмов¹⁴⁸, отдельные службы святым¹⁴⁹. Певческие книги: Ирмологий¹⁵⁰, Октоих¹⁵¹, богослужебный сборник¹⁵² и обиход разных напевов¹⁵³.

Из житийной литературы в описи 1735 г. упоминается лишь житие святителя Николая Чудотворца «книга печатная в четверть, московской печати»¹⁵⁴. Но в архиве Ново-Валаамского монастыря сохранилось немало книг этого периода для чтения в храме, трапезной и в кельях¹⁵⁵. Есть сборник с общими поучениями на память какого-либо святого: «мученические», «святительские», «апостольские», «на преподобного коего любо буди», «на погребение мертвых»¹⁵⁶ — взяты из собрания проповедей архимандрита Иоанникия (Галятовского) «Ключ разума».

Судя по всему, братия монастыря пользовалась теми богослужебными книгами и молитвенными текстами, которые удавалось приобрести: не только пореформенными, но и дореформенными. С одной стороны, епископ Кексгольмский Аарон (Еропкин) в своем указе 1717 г. повелевал освятить первый Валаамский храм «по новоисправному Требнику»¹⁵⁷. С другой стороны, по одной Валаамской ведомости уже времен игумена Ефрема, была нужда приобрести «Евангелиев одно вновь, да два старонаречных переменить новыми»¹⁵⁸. В описи 1767 г. упоминаются различные Требники:

¹⁴⁸ РНБМ. XII.141. (Трет. четв. XVIII в.).

¹⁴⁹ РНБМ. XII.98. (1750-е гг.); РНБМ. XII.199. (Перв. пол. — сер. XVIII в.). Л. 7–28; РНБМ. XII.283. (Трет. четв. XVII в.); РНБМ. XII.322. (Втор. пол. XVIII в.). Л. 19об.–32об.; РМК. МК 7360 46/8/23. (Трет. четв. XVIII в.). Л. 1–36об.

¹⁵⁰ «МК 69. Ирмологий певческий. Втор. четв. XVII в.». Käsikirjoituksia Suomen ortodoksisessa kirkkomuseo RIISASSA. URL: https://valamo.fi/dataflow/valamo2/files/media/file_3196.pdf.

¹⁵¹ «МК 64. Ирмологий и Октоих певческие. Без начала. Перв. пол. XVII в.». Там же.

¹⁵² «МК 92. Сборник богослужебный певческий. Втор. пол. XVIII в.». Там же.

¹⁵³ «МК (без номера). Обиход простого пения разных распевов: столпового, киевского и греческого и других многих. Перв. пол. XVIII в. (не позднее 1744 г.)». Там же.

¹⁵⁴ См.: РГАДА. Ф. 1441. Оп. 2. Ч. 1. № 2573. Л. 14об.–15.

¹⁵⁵ См.: РНБМ. XII.191. (Втор. пол. XVIII в.); РНБМ. XII.199. (Перв. пол. — сер. XVIII в.). Л. 28об.–77об.; РНБМ. XII.218. (1731(?) г.). Л. I–III, 1–66об.; РНБМ. XII.283. (Трет. четв. XVII в.). Л. 45об.–216об.; РНБМ. XII.322. (Втор. пол. XVIII в.); РНБМ. XII.379. (XVIII в.); РНБМ. XII.395. (Кон. XVII — нач. XVIII вв.); РМК. МК 7360 46/8/23. (Трет. четв. XVIII в.). Также: «МК 59. Житие преподобного Александра Свирского. Сер. XVIII в.»; «МК 1006. Повествование о преподобном Арсении Коневском и обновлении его монастыря в 1767 г.». Käsikirjoituksia Suomen ortodoksisessa kirkkomuseo RIISASSA. URL: https://valamo.fi/dataflow/valamo2/files/media/file_3196.pdf.

¹⁵⁶ РНБМ. XII.199. (Перв. пол. — сер. XVIII в.). Л. 80–81 (оглавление).

¹⁵⁷ См.: РГИА. Ф. 796. Оп. 17. Д. 269. Л. 33 об.

¹⁵⁸ РГИА. Ф. 796. Оп. 89. Д. 956. Л. 1–10б.

митрополита Петра (Могила) 1646 г., московский Евхологий 1689 г., издание Киево-Печерской Лавры 1736 г.; был и Киево-Печерский Служебник 1620 г.¹⁵⁹ Бытовали небольшие списанные от руки чинопоследования: «Чин на исход души» (взят из Требника митр. Петра (Могила))¹⁶⁰, чины на освящение церковных сосудов, облачений и пр.¹⁶¹, среди последних — «чин благословения отроков, учиться Священным Писанием идущих»¹⁶².

Валаамский остров нередко посещали жители с побережья Ладожского озера и из окрестных уездов, кто-то жил и на самом Валааме до времени игумена Назария (Кондратьева). Летом был особенно большой наплыв посетителей — в конце июня на острове проходила ярмарка, во время которой монастырские священнослужители совершали для мирян требы и служили «заставные» молебны¹⁶³.

Суточный богослужебный круг

О суточном круге богослужения на Валааме в этот период есть лишь несколько косвенных свидетельств. Книга «Каноны, певаемые на повечериях Пресвятей Богородице церковне, аще ли кто хочет и келейне да поет Октоиха всех гласов и-х и всех седмиц» (1-я пол. XVIII в.)¹⁶⁴ говорит в пользу того, что на Валааме регулярно по уставу читали повечерие с рядовыми канонами Божией Матери.

В рукописном сборнике «Каноны храмовые»¹⁶⁵, датированном 3-й четв. XVIII в. (настоятельство игумена Ефрема), выписаны каноны на утрени тех праздников, в честь которых на Валааме как раз в это время были освящены основные храмы. К трем из них добавлено по одной литийной стихире. Очевидно, рукопись составлена валаамскими иноками для собственного

¹⁵⁹ См.: *Игнатий (Брянчанинов), свт.* Археологическое описание древностей // Полное собрание. Т. III. С. 313, 315, 317.

¹⁶⁰ РНБМ. XII.159. (Трет. четв. XVIII в.). Ср.: *Требник митрополита Петра Могила: в 3 т.* Київ: Інформаційно-видавничий центр Української православної Церкви, 1996 (1646р). Т. 1. С. 554–574.

¹⁶¹ См.: РНБМ. XII.140. (Трет. четв. XVIII в.).

¹⁶² См.: Там же. Л. 33–37об. Ср.: *Известие о букваре Василия Бурцова, напечатанном в Москве в 7188 (1679) году* // Северный архив. 1823. Ч. 5, № 6. С. 483.

¹⁶³ См.: ЦГИА. Ф. 19. Оп. 1. № 6085. Л. 83об.; РГАДА. Ф. 187. Оп. 1. № 59; *Записки капитана Якова Яковлевича Мордвинова*. С. 46. (Я.Я. Мордвинов был на Валааме в 1777 г.).

¹⁶⁴ *Käsikirjoituksia Suomen ortodoksisessa kirkkomuseo RIISASSA*. URL: https://valamo.fi/dataflow/valamo2/files/media/file_3196.pdf.

¹⁶⁵ РНБМ. XII.141.

пользования (один из канонов — преподобным Сергию и Герману Валаамским).

По Иерусалимскому уставу, храмовый канон часто читается на субботней утрени, литийные же стихиры поются при исхождении в притвор на всенощном бдении, а также в непраздничные дни после вечерни и утрени (заупокойная лития). То есть, такая рукопись позволяет совершать ежедневное богослужение, в т.ч. воскресное, без полного круга месячных Миней и свидетельствует о стремлении валаамских иноков соответствовать церковному Уставу.

Все рукописные службы XVII–XVIII вв. из архива Старого Валаама содержат песнопения в обычной для Иерусалимского устава последовательности, начиная от стихир на малой вечерне и заканчивая стихирами на хвалитех (иногда с добавлением молитвы); иногда встречаются дореформенные тексты молитвословий¹⁶⁶.

Специально для совершения ранних Литургий в 1759 г. в обители устроили придел в теплой Успенской церкви¹⁶⁷. В то же время, с первых лет по восстановлении монастыря в соборной церкви было два придела, в которых также могли служить раннюю обедню.

В 1766 г. из Санкт-Петербурга вышел циркулярный указ, повелевавший непременно иметь в монастырях общую трапезу, даже если обитель получала положенное по штатам жалование¹⁶⁸. Хотя Валаамский монастырь двумя годами ранее оказался за штатом, в деле есть подпись настоятеля игумена Ефрема о получении указа.

Годовой богослужебный круг. Монастырские храмы и часовни

Круг престольных праздников обители складывался постепенно. Первым в 1719 г. был освящен собор в честь Преображения Господня с двумя приделами в честь святых апостолов Андрея Первозванного и Иоанна

¹⁶⁶ См.: РНБМ. XII.98. (1750-е гг.); РНБМ. XII.199. (Перв. пол. — сер. XVIII в.). Л. 7–28.; РНБМ. XII.283. (Трет. четв. XVII в.); РНБМ. XII.322. (Втор. пол. XVIII в.). Л. 19об.–32об.; РМК. МК 7360 46/8/23. (Трет. четв. XVIII в.). Л. 1–36об.

¹⁶⁷ См.: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 63.

¹⁶⁸ См.: ЦГИА. Ф. 19. Оп. 119. № 65.

Богослова, согласно прошению архимандрита Иринарха¹⁶⁹. Через 10 лет — трапезная церковь Успения Божией Матери с приделом Первоверховных апостолов Петра и Павла¹⁷⁰. До пожара 1754 г. деревянные церкви и колокольня, соединенные переходами, располагались треугольником, вокруг них стояли кельи и хозяйственные постройки¹⁷¹.

После пожара прежние церкви восстановили. В новом Преображенском соборе устроили четыре придела, к двум прежним добавились престолы в честь апостолов Петра и Павла (из Успенской церкви) и праведных Захарии и Елисаветы. В новом Успенском храме в 1759 г. устроили также теплый придел в честь святителя Николая Чудотворца. Трапезная теперь располагалась с другой стороны собора, в нач. 1760-х гг. из-за большого числа престарелой братии, которым тяжело было ходить зимой по глубокому снегу, при ней возвели еще одну теплую церковь в честь Рождества Христова — на средства тогдашнего Кексгольмского викария, будущего святителя Тихона Задонского¹⁷². Три храма теперь располагались параллельно друг другу на одной линии, в центре собор¹⁷³ — такое расположение храмов сохранит прп. Назарий (Кондратьев) при перестройке монастыря.

Первое прошение об освящении на Валааме Успенской теплой церкви с приделом Первоверховных апостолов архимандрит Иринарх подал еще в 1720 г., в царствование Петра I, дозволившего восстановить монастырь. Но строительство затянулось (в 1717–1724 гг. на Валааме сменилось пять настоятелей, и потом несколько лет обитель находилась в тяжелом материальном положении) и освящение состоялось лишь в 1729 г., при

¹⁶⁹ См.: РГАДА. Ф. 1441. Оп. 2. Ч. 1. № 2573. Л. 25. Еп. Аарон своим указом 1717 г. благословил строительство соборной церкви на Валааме по прошению архим. Иринарха, который «бил челом дабы на том [Валаамском] острову построить вновь церковь во имя Преображения Господня, а в пределах [–] святых апостол Иоанна Богослова и Андрея Первозванного» (пояснения в квадратных скобках — И. С.). Там же.

¹⁷⁰ См.: *Онуфрий (Маханов), иерод.* Указ. соч. С. 36, 44.

¹⁷¹ *Рывкин В.Р.* Указ. соч. С. 40.

¹⁷² См.: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 64. Свт. Тихон Задонский был епископом Кексгольмским и Ладожским в 1761–1763 гг.

¹⁷³ См.: *Рывкин В.Р.* Указ. соч. С. 51.

императоре Петре II¹⁷⁴. Освящение теплой церкви в честь Успения Божией Матери могло напоминать первым валаамским монахам, пришедшим из Кириллова, об их родной Белозерской обители, соборный храм которой также посвящен этому празднику.

Ко дню памяти Первоверховных апостолов на Валааме была приурочена ежегодная летняя ярмарка. Ко временам строителя Иосифа¹⁷⁵ и игумена Ефрема относится учреждение в этот день крестного хода вокруг всего монастыря. В 1777 г. он совершался по Уставу — перед Литургией¹⁷⁶. Возможно, для того этот придел и перенесли из зимней церкви в летний собор после пожара 1754 г., чтобы на престольный праздник в храме могло поместиться больше людей. В правление Екатерины II 28 и 29 июня (11–12 июля по новому стилю) являлись высокаторжественными днями, в монастыре служили всенощные бдения и соответствующие молебны¹⁷⁷. Появившийся в Преображенском соборе после перестройки четвертый придел в честь праведных Захарии и Елисаветы (память 5 сентября по ст. ст., день тезоименитства Елизаветы Петровны), вероятно, был со стороны братии выражением благодарности императрице, щедро одарившей бедную обитель.

Святитель Николай Чудотворец — покровитель путешественников, по видимому, был особенно близок валаамским инокам, вынужденным ходить по беспокойным водам Ладожского озера. Сохранился рассказ о чудесном избавлении Валаамского строителя Иосифа в 1723 г. во время бури на Ладожском озере «предстательством дивнаго во святых Николая»¹⁷⁸. В описи 1735 г. значатся две иконы святого (одна «в житии», другая в серебряном

¹⁷⁴ См. подробнее: *Онуфрий (Маханов), иерод.* Указ. соч. С. 37–40.

¹⁷⁵ Монах Иосиф (Исидор Шаров; 1688 — 1769/1770) поступил в Валаамский монастырь в 1719 г. и через месяц пострижен в монашество архимандритом Иринархом. В 1724–1745 гг. — строитель Валаамской обители.

¹⁷⁶ См.: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 267–268. Ср.: «А пред Литургиею был крестоход около всего монастыря». Записки капитана Якова Яковлевича Мордвинова. С. 46–47.

¹⁷⁷ См.: Там же. 28 июня — день восшествия на престол Екатерины II, 29 июня — день тезоименитства ее сына и наследника Павла Петровича.

¹⁷⁸ Несчастное приключение Валаамского монастыря строителя Иосифа Шарова. Санкт-Петербург, 1792. С. 4. Когда о. Иосиф попал в бурю осенью 1723 г., он был казначеем и за отсутствием строителя исполнял его обязанности.

окладе) и житие «московской печати»¹⁷⁹. В одном из монастырских сборников 3-й четв. XVIII в. — когда в честь Святителя уже был освящен придел в Успенской церкви — вместе с житием ему выписаны две службы в дни его памяти¹⁸⁰.

По упомянутой выше рукописи «Каноны храмовые»¹⁸¹ можно предполагать, в каких храмах на Валааме, чаще всего служили. Она содержит каноны Рождеству Христову, Преображению Господню, Успению Божией Матери, святителю Николаю Чудотворцу, преподобным Сергию и Герману Валаамским (об их приделе в следующем параграфе). К канонам Преображению Господню (главный холодный собор), Успению Пресвятой Богородицы (теплый храм) и святителю Николаю Чудотворцу (теплый придел для ранних Литургий) приписано по одной литийной стихире.

Описание Валаамского монастыря 1864 г. вскользь упоминает, что на праздник Благовещения Пресвятой Богородицы, как и на память Первоверховных апостолов, на Валаам «издавна» стекались окрестные жители, хоть и не в таком количестве¹⁸². Возможно, с этим связано то, что в пожаре 1754 г. из всех монастырских построек уцелела лишь Благовещенская часовня над Святыми воротами с южной стороны обители. Ее тогда перестроили в церковь, освятили и служили в ней до восстановления других храмов¹⁸³.

В 1760-х гг. упоминаются и другие часовни, в престольные дни которых, вероятно, совершалось праздничное богослужение: в честь святого пророка Иоанна Предтечи (над западными воротами), святого пророка Илии (с западной стороны), святых мучеников и бессребреников Космы и Дамиана, Животворящего Креста Господня, великомученика Георгия Победоносца. Имелась крытая «иордань» с куполом на пристани, свидетельствующая о

¹⁷⁹ См.: РГАДА. Ф. 1441. Оп. 2. Ч. 1. № 2573. Л. 14об.–15.

¹⁸⁰ См.: РМК. МК 7360 46/8/23. (Трет. четв. XVIII в.). Л. 1–36об.

¹⁸¹ См.: РНБМ. XII.141. (Трет. четв. XVIII в.).

¹⁸² См.: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 303.

¹⁸³ См.: Там же. С. 62.

регулярном освящении воды в Монастырской бухте¹⁸⁴. Я.Я. Мордвинов в 1777 г. упоминает о часовнях в удалении от монастыря на островах Лембос (перевалочный пункт для судов (летом) и путешественников (зимой по льду) с Восточного Приладожья¹⁸⁵), Святой (ср. «Сказание о Валаамском монастыре» XVI в., «Старый Валаам» в описании Э.Х. Колониуса 1785 г.), а также в устье пролива, ведущего в Монастырской бухте¹⁸⁶. В XIX в. в этих местах появятся скиты Ильинский, Александро-Свирский и Никольский.

Судя по всему, в данный период Общая Миней заменяла собой круг Миней месячных, но могла дополняться отдельными службами какому-либо празднику или святому. Из содержания монастырских описей и рукописных книг архива Старого Валаама можно догадываться о чествовании в обители праздников Нерукотворного Образа Спасителя¹⁸⁷, икон Божией Матери «Всех скорбящих радости»¹⁸⁸, Одигитрия¹⁸⁹, «Знамение»¹⁹⁰, Иверская¹⁹¹, Толгская¹⁹². При игумене Ефреме был обретен чудотворный Смоленский образ Пресвятой Богородицы, который потом стоял в Успенском храме за правым клиросом. К ней прикладывался император Александр I при посещении Валаама в 1819 г.¹⁹³

¹⁸⁴ См.: *Онуфрий (Маханов), иерод.* Указ. соч. С. 55. Расположение двух часовен известно по: Записки капитана Якова Яковлевича Мордвинова. С. 45–46.

¹⁸⁵ См.: ЦГИА. Ф. 19. Оп. 59. № 38. Л. 1об.–2.

¹⁸⁶ См.: Записки капитана Якова Яковлевича Мордвинова. С. 44–45.

¹⁸⁷ Опись 1735 г.: «На соборной церкви... на крыльце пред папертью над входящими дверьми поставлен Нерукотворный образ Господень, писан на красках». РГАДА. Ф. 1441. Оп. 2. Ч. 1. № 2573. Л. 15. Также: «Повесть... о преизящных чудесах, исходящих от чудотворного Нерукотворенного Богомужного Образа Великого Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа... в богоспасаемом граде Хлынове...». РНБМ. XII.218. (1731(?) г.). Л. 1.

¹⁸⁸ В архиве Старого Валаама сохранились: служба Божией Матери перед Ее иконой «Всех скорбящих радости» (см.: РНБМ. XII.322. (Втор. пол. XVIII в.). Л. 19об.–32об.), молитвенное последование Божией Матери с канонам из той же службы «Удоб послушная в скорби» (см.: РНБМ. XII.182. (Кон. XVII (?) — нач. XVIII вв.). Л. 34–55).

¹⁸⁹ В описи 1735 г.: «Образ Пресвятыя Богородицы Одигитрия, писан на красках, ветхой». РГАДА. Ф. 1441. Оп. 2. Ч. 1. № 2573. Л. 14об.

¹⁹⁰ «Три образа мерою по одному аршину с четвертью: первой Распятия Господня, другой Знамения Пресвятыя Богородицы <...>» Там же. Л. 15.

¹⁹¹ «На церкви Успения Пресвятыя Богородицы со внешней полуденной же стране поставлен образ Пресвятыя Богородицы Иверския, писан на красках». Там же.

¹⁹² Служба Толгской иконе Божией Матери, повести о явлении святой иконы и о чудесах от нее. См.: РНБМ. XII.199. (Перв. пол. — сер. XVIII в.). Л. 7–78. Служба отличается от печатаемой сегодня в Минеях. Тот же только тропарь, но в более древней редакции: «...верно славящих спасай, правоверных царей наших и архиереев...» Там же. Л. 14. К тропарям канона указан запев: «Радуйся радости приятелище, Тебе подобает радоваться Единой». Там же. Л. 15 об.

¹⁹³ См.: РГАДА. Ф. 187. Оп. 1. № 59. Л. 4об.–5.; Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 198, 207–208.

В 1735 г. в описи обители числился «образ преподобных Зосимы и Савватия Соловецких, писан на красках, венцы и цаты серебряные, белая, чеканной работы»¹⁹⁴. В старом архиве монастыря хранились списки их житий и служб¹⁹⁵. При отце Ефреме на Валааме составлено отдельное рукописное житие прп. Александра Свирского¹⁹⁶. В синодике 1765 г. были выписаны для поминовения родословные прпп. Александра Свирского и Зосимы Соловецкого¹⁹⁷. Вероятно, начальники Соловецкой обители (один из которых начинал монашескую жизнь на Валааме), не раз помогавшие людям, терпевшим бедствие в морских бурях¹⁹⁸, подобно свт. Николаю, были близки и валаамским инокам.

Скорее всего, уже в то время на Валааме почитался прп. Арсений Коневский. О духовных связях двух обителей на Ладожском озере свидетельствуют валаамская рукопись 1767 г., посвященная преподобному Арсению и основанной им обители¹⁹⁹, и назначение в 1760 г. коневским строителем валаамского иеромонаха Тарасия, исполнявшего это послушание в течение 20 лет²⁰⁰.

Хотя сведений о богослужении на Валааме в данный период немного, они, в некотором смысле, понятны — строительство храмов, освящение престолов, почитание отдельных святых находят свое объяснение в преданиях о древности, в значении для монастыря конкретных лиц, в практических нуждах. В отношении же почитания основателей Валаамской

¹⁹⁴ РГАДА. Ф. 1441. Оп. 2. Ч. 1. № 2573. Л. 14об.

¹⁹⁵ См.: РНБМ. XII.191. (Втор. пол. XVIII в.); РНБМ. XII.283. (Трет. четв. XVII в.).

¹⁹⁶ «МК 59. Житие преподобного Александра Свирского. Сер. XVIII в.». Käsikirjoituksia Suomen ortodoksisessa kirkkomuseo RIISASSA. URL: https://valamo.fi/dataflow/valamo2/files/media/file_3196.pdf. Рукописное житие прп. Александра числилось в описи 1767 г. См.: *Игнатий (Брянчанинов), свт.* Археологическое описание древностей // Полное собрание. Т. III. С. 309. Именем прп. Александра в двух документах был даже назван один из приделов Преображенского собора (см. далее).

¹⁹⁷ См.: *Игнатий (Брянчанинов), свт.* Археологическое описание древностей // Полное собрание. Т. III. С. 312.

¹⁹⁸ Такие случаи не раз упоминаются среди описаний чудес, которые читались за трапезой или во время богослужения. См.: РНБМ. XII.191. (Втор. пол. XVIII в.). Л. 31–136.

¹⁹⁹ «МК 1006. Повествование о преподобном Арсении Коневском и обновлении его монастыря в 1767 г. (2-й год — датировка составителей каталога). Käsikirjoituksia Suomen ortodoksisessa kirkkomuseo RIISASSA. URL: https://valamo.fi/dataflow/valamo2/files/media/file_3196.pdf.

²⁰⁰ См.: Историко-статистическое описание Рождественского Коневского монастыря. С. 24.

обители — прпп. Сергия и Германа в 1717–1782 гг. есть ряд моментов, которые непросто истолковать.

§ 2.3. Почитание в Валаамском монастыре в 1717–1782 гг. основателей обители — преподобных Сергия и Германа

Как говорилось выше, память о Валаамских первоначальниках и об их мощах под спудом на острове в кон. XVII — нач. XVIII вв. сохранялась в Тихвинском и Кирилло-Белозерском монастырях. Также до кон. XVIII в. на Валааме жили потомки финна, попытавшегося некогда доломать обветшавшую часовню, построенную другими вразумленными ругателями над местом упокоения Преподобных. Можно было бы ожидать, что благоговение прибывших из Кириллова первых монахов к основателям древнего монастыря сразу же выразится в каких-то видимых формах. Ведь, по некоторым летописям, еще в XII в. мощи Преподобных переносили из Новгорода уже обратно на Валаам²⁰¹.

В то же время, как заметили в конце прошлого столетия светские исследователи, в 1-й пол. XVIII в. каких-то свидетельств о почитании в Валаамском монастыре его первоначальников еще нет²⁰². Есть факты, между которыми А.М. Спиридонов и О.А. Яровой — авторы одной из научно-популярных книг о Валаамском монастыре усматривают тенденцию.

В 1715 г. перед передачей Кириллову монастырю в вотчину Валаамского острова была составлена его опись, в которой, помимо нескольких жилых дворов, значилась часовня²⁰³. По монастырскому преданию, это была та самая часовня, которую местные жители-лютеране построили над мощами Преподобных. В то же время, Валаамский строитель Иосиф (Шаров) на допросе в консистории в 1736 г. (когда встал вопрос о приписке Валаама к Белозерскому монастырю) говорил, что он, придя в монастырь в 1719 г., «не застал» той часовни и что с ней было «в прошлых

²⁰¹ Онуфрий (Маханов), иерод. Указ. соч. С. 595.

²⁰² Спиридонов А.М., Яровой О.А. Указ. соч. С. 73.

²⁰³ См.: РГИА. Ф. 796. Оп. 17. № 269. Л. 17об.

годех <...> не ведает»²⁰⁴. Немного позднее, после смерти архиеп. Феофана (Прокоповича) «по ведомостям Новгородской епархии в 1739–1741 годах в монастыре числится какая-то часовня, находящаяся “под церковью”»²⁰⁵.

Через 10 лет в пояснении к плану монастыря 1751 г. о соборном храме записано: «...и под оной же церковью мощи Преподобных Сергия и Германа Валаамских чудотворцев»²⁰⁶. Это уже начало настоятельства игумена Ефрема, период правления императрицы Елизаветы Петровны.

Далее, на плане монастыря 1757 г., составленном после пожара 1754 г., в соборе значится придел преподобных Сергия и Германа²⁰⁷. В 1777 г. посетивший обитель олонецкий помещик видел при соборной церкви придел «внизу с южной стороны Преподобных Отец Сергия и Германа Валаамских Чудотворцев, где и мощи Преподобных под спудом, а сверху сделаны раки, и на раках положены живописные их образы»²⁰⁸.

Отстроенные после пожара 1754 г. храмы практически сразу украсили иконы основателей Валаамской обители²⁰⁹. В 1768 г. архивные материалы упоминают «три образа казенных Сергия и Германа»²¹⁰. В 1777 г. на Святом острове паломникам показывали «пещеру в каменной горе, где Преподобные(!) спасались»²¹¹. Перед пещерой «в половине горы часовня

²⁰⁴ РГИА. Ф. 796. Оп. 17. № 269. Л. 27.

²⁰⁵ Спиридонов А.М., Яровой О.А. Указ. соч. С. 75.

²⁰⁶ «План Валаамского монастыря з ближнею ситуациею» Степана Лехавого, 1751 г. URL: <https://valamo.ru/wp-content/uploads/2019/03/lexavoj-plan-vm-1.jpg>.

²⁰⁷ Спиридонов А.М., Яровой О.А. Указ. соч. С. 75–76.

²⁰⁸ Записки капитана Якова Яковлевича Мордвинова. С. 45.

Справедливости ради, в двух источниках, относящихся к первым годам правления императрицы Екатерины II, нижний соборный придел, по каким-то причинам, назван именем прп. Александра Свирского, что составляет загадку для исследователя:

1) Опись 1764 г.: «В нижнем в третьем департаменте придел преподобного отца нашего Александра Свирского чудотворца». ЦГИА. Ф. 19. Оп. 1. Д. 5657. Л. 53;

2) Опись 1767 г.: «Главный престол соборной церкви был во имя Преображения Господня; сверх того она имела пять приделов: <...> во имя преподобного Александра Свирского; последний придел находился в нижнем этаже». *Игнатий (Брянчанинов), свт.* Археологическое описание древностей // Полное собрание. Т. III. С. 309.

²⁰⁹ Онуфрий (Маханов), иерод. Указ. соч. С. 54, 55.

²¹⁰ ЦГИА. Ф. 19. Оп. 1. № 6085. Л. 60.

²¹¹ Записки капитана Якова Яковлевича Мордвинова. С. 44. В то время эта пещера связывалась с именами прпп. Сергия и Германа (см.: Там же. С. 118 — примеч. № 323 к слову «Преподобные»), в XIX в. отношение к этому месту по неизвестным причинам изменилось. На этот вопрос пытались ответить светские исследователи в конце XX в.: Спиридонов А.М., Яровой О.А. Указ. соч. С. 90–91, 114.

деревянная, и в ней образы. Часовня поставлена и образы написаны при игумене Ефреме»²¹².

К периоду правления отца Ефрема относится и упомянутый выше сборник «Каноны храмовые», в котором из Общей Минеи выписан канон прпп. Сергию и Герману Валаамским²¹³. В конце 3-й песни на полях сделана приписка для молебного пения: «Молите Бога о нас, преподобнии отцы наши Сергие и Германе, яко мы усердно к вам прибегаем, к скорым помощником и молитвенником о душах наших»²¹⁴. Во 2-й пол. XVIII — нач. XIX вв. записывались чудеса, совершенные основателями обители; люди в знак благодарности заказывали молебны «у гробницы Преподобных»²¹⁵. Такие молебны служил иногда и сам игумен «соборне»²¹⁶.

Пытаясь объяснить эти свидетельства, в кон. XX в. А.М. Спиридонов и О.А. Яровой предположили, что на фоне решительной политики Петра I в отношении «сумнительных» мощей святых и при Новгородском архиепископе Феофане (Прокоповиче) братия возобновленного монастыря не решалась открыто говорить о Преподобных и об их мощах на острове под спудом²¹⁷. Не исключено, что строитель Иосиф (Шаров) в 1736 г. давал показания о Валаамском монастыре в Консистории перед самым архиепископом Феофаном — своим правящим архиереем, первенствующим членом Синода, составителем статей Духовного регламента о ложных мощах и житиях святых²¹⁸. После же смерти архиеп. Феофана ситуация начала меняться, в 1747 г. прославлен прп. Мартирий Зеленецкий, а через год архиеп. Стефан (Калиновский) назначил Валаамским строителем о. Ефрема, при котором появляются первые свидетельства об открытом почитании Преподобных.

²¹² Записки капитана Якова Яковлевича Мордвинова. С. 44.

²¹³ «Просвещением трисолнечнаго Божества...». РНБМ. XII.141. (Трет. четв. XVIII в.). Л. 24. Отдельная служба прпп. Сергию и Герману Валаамским была составлена только в 1817 г. (см. 4-ю главу).

²¹⁴ РНБМ. XII.141. (Трет. четв. XVIII в.). Л. 25.

²¹⁵ См., например: РГАДА. Ф. 187. Оп. 1. № 59. Л. 3об.

²¹⁶ См.: Записки капитана Якова Яковлевича Мордвинова. С. 46.

²¹⁷ См.: Спиридонов А.М., Яровой О.А. Указ. соч. С. 73–75.

²¹⁸ См. также: Онуфрий (Маханов), иерод. Указ. соч. С. 47–52.

Эти предположения находят опору в замечании Н.А. Охотиной-Линд о том, что Валаамские первоначальники в XVI–XVII вв. оставались практически неизвестными в Русской Церкви. Современный церковный историк также считает, что прославление преподобного Мартирия Зеленецкого явилось «прецедентом, который давал возможность не только петь молебны, но и писать иконы “несвидетельствованных” чудотворцев. Этим не замедлили воспользоваться в Валаамском монастыре»²¹⁹, где спустя 10 лет в храмах уже стояли иконы первоначальников. Справедливости ради, имена прпп. Сергия и Германа Валаамских появились в печатных месяцесловах только после определения Синода в 1819 г. — когда на Валааме лично побывал император Александр I²²⁰.

Все эти предположения — новые для сложившегося церковного предания об истории обители и требуют отдельного рассуждения. Здесь со своей стороны можно добавить, что прибывшие на Валаам в 1717 г. из Кириллова первые монахи могли быстро узнать у местных жителей, у потомков исцеленного ругателя, что единственная на острове часовня стоит над местом упокоения Преподобных. Будущий Валаамский строитель Иосиф (Шаров), поступив в монастырь в 1719 г., «не застал» той часовни потому, что освященный в том же году Спасо-Преображенский собор, по всей видимости, возвели на месте часовни, вернее — над мощами первоначальников. Часовня «под церковью» в 1739–1741 гг., может быть, являлась помещением в подклете собора. И тогда неслучайно, что в новом соборном храме после пожара 1754 г. придел преподобных Сергия и Германа устроен именно в цокольном помещении, по преемству, как бы ближе к мощам. Более уверенные выводы можно будет сделать, проведя специальное исследование.

²¹⁹ Новгородская и Старорусская епархия. С. 410. Возможно, что и за двумя описями 1760-х гг. (см. примечание № 208) стояла предосторожность валаамских насельников. Тогда еще была жива братия, пережившая следствие архиеп. Феофана (Прокоповича) о Валаамской обители (см.: *Онуфрий (Маханов), иерод.* Указ. соч. С. 56). В 1763 г. был лишен сана сщмч. Арсений (Мацеевич), и кто знал, чего ожидать от императрицы, занявшейся секуляризацией церковного имущества.

²²⁰ См.: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 193–207, 212.

§ 2.4. Келейное правило валаамских насельников в 1717–1782 гг.

Как уже говорилось, многочисленные рукописи в архиве Ново-Валаамского монастыря могут свидетельствовать не только о церковном богослужении на Валааме, но и о келейном правиле монахов. В данной работе представляется возможным дать лишь краткий обзор содержания рукописных книг с привлечением контекста. К сожалению, как правило, нет никаких подтверждений, что рассматриваемые рукописи имели реальное практическое применение на Валааме. Остается предполагать, что они находились в монастыре и могли использоваться в период, несильно удаленный от датировки их появления. Некоторые молитвословия в рукописях записаны в дореформенной редакции.

Правило ко Святому Причащению

Более менее подробно можно сказать о подготовке ко Причастию. «Сборник богослужебный», датируемый 1-й пол. — сер. XVII в., содержит, в числе прочего, последование ко Святому Причащению и по Причащении (в тексте не разделяются)²²¹.

Вообще чин подготовки ко Причастию, формировавшийся несколько столетий был закреплён в Русской Церкви в кон. XVII в.²²² В древности готовящиеся читали определенные псалмы и молитвы во время Литургии, с XIII в. молитвенная подготовка уже происходила в кельях до службы.

В XIV–XVI вв. практика была разнообразной, постепенно оформились различные последования. В XV в. в некоторых из них появляется канон «Виждь, душе, Христа закалаема»²²³ и структура, близкая к современной, растёт число молитв перед Причащением (до 16; среди них были молитвы, обращенные к Божией Матери), добавились чтения из Священного Писания (1Кор. 149 зач., Ин. 23 зач.). В Сербском Требнике XV в. последование ко

²²¹ См.: РНБМ. XII.287. Л. 58–163об.

²²² Исторический обзор приводится по: Корнеев А. А. Формирование последования ко святому причащению в Русской церкви в XII–XVII вв. // Сретенские чтения: Материалы XXIII научно-богословской конференции студентов, аспирантов и молодых специалистов, Москва, 25 февраля 2017 года / ред. О. Сидорова. М., 2017. С. 92–102.

²²³ Правило с этим каноном «и поныне употребляется в старообрядческих общинах». Иларион (Алфеев), митр. Православие / 4-е изд. Т. 2. М., 2021. С. 646.

Причастию соединено с вечерними и утренними молитвами (какие тогда читали).

В Требнике патриарха Иосифа 1651 г. закрепляется структура последования ко Причащению, появляется известный сегодня канон «Хлеб Живота вечнующаго...» В отличие от современного правила, в нем перед последованием приводятся чтения из Писания, присутствует 21-й псалом, тропарь после канона «Егда славнии ученицы...», перед 18-ю молитвами ко Причащению — 15 или более поклонов и «Исповедание ко Господу нашему Иисусу Христу» (пространная покаянная молитва), после молитв — Символ веры, кондак «Вечери Твоея тайныя...». В Требнике митрополита Петра (Могила) 1646 г. такое же последование ко Святому Причащению, но немного короче: 13 молитв, нет «Исповедания» и Символа веры, кондак «Вечери Твоея тайныя...» читается дважды — до и после кратких молитв перед подходом ко Святой Чаше.

Последование ко Причащению в рассматриваемом валаамском сборнике²²⁴, с одной стороны, близко к традиции XV–XVI вв.: древний канон «Виждь, душе, Христа закалаема...», чтения из Писания приведены в конце, после молитв. С другой — последование имеет параллели с Требником, изданным уже при Патриархе Иосифе в 1651 г.: общая структура, число молитв ко Причащению (18), Символ веры после молитв. Текст молитв дореформенный.

Последование по «Сборнику богослужебному»:

- 1) начало обычное; Пс. 21, 22, 23, 115;
- 2) Слава и ныне: Аллилуия (трижды), тропари «Беззакония моя презри, Господи...»;
- 3) Пс. 50; канон «Виждь, душе, Христа закалаема...»;
- 4) Достойно есть: Трисвятое по Отче наш: «Егда славнии ученицы...»; Господи, помилуй (40) «и поклонов 15 или комуждо по силе»;

²²⁴ См.: РНБМ. XII.287. (Перв. пол. — сер. XVII в.). Л. 58–163об.

- 5) 18 молитв ко Святому Причащению, Символ веры, кондак «Вечери Твоей тайней...»;
- 6) чтения из Апостола (1 Кор. 149 зач.) и Евангелия (Ин. 23 зач.);
- 7) краткие стихи «приближаясь к Божественным Тайнам».

Далее, не отделяясь от последования ко Причащению, следуют благодарственные молитвы:

- 1) 10 молитв; Достойно есть; Трисвятое по Отче наш;
- 2) «тропарь кой волиши, или настоящему дни, или емуже есть обитель, Слава и ныне, кондак Вечери Твоей тайней»;
- 3) «Господи помилуй (12), Слава и ныне, Господи помилуй 2-жды(!), Господи благослови, и отпуст».

После благодарственных молитв приведено сокращенное правило для Светлой седмицы. В нем немного другая структура, отсутствуют псалмы, вместо канона тропарь «Егда славнии ученицы...» (трижды)²²⁵.

Содержащий такое последование сборник мог появиться на Валааме как в 1-й пол. XVIII в. (и тогда он уцелел в пожаре 1754 г.), так и во 2-й пол. XVIII в. Во втором случае меньше вероятность его практического применения в монастыре, так как в эту эпоху распространялись различные печатные издания. Чем дальше по времени, тем менее становились актуальны рукописные сборники (особенно с дореформенными молитвословиями).

В 1856 г. в библиотеке Валаамского монастыря находились два черниговских издания Правил ко Святому Причащению 1720 и 1745 гг.²²⁶, которые, вероятнее всего, появились в монастыре при игумене Ефреме в 3-й четв. XVIII в., когда обитель активно приобретала богослужебные книги. В открытом доступе этих экземпляров из библиотеки Старого Валаама нет, но, чтобы понять тенденцию, можно рассмотреть схожие малороссийские издания.

²²⁵ См.: РНБМ. XII.287. (Перв. пол. — сер. XVII в.). Л. 170об.–171.

²²⁶ *Игнатий (Брянчанинов), свт.* Археологическое описание древностей // Полное собрание. Т. III. С. 316.

В киевском «Правиле к Божественному Причащению» 1746 г.²²⁷ помимо самого последования напечатано практически все келейное правило: малое повечерие, каноны Иисусу Сладчайшему, Божией Матери, Ангелу Хранителю и по дням седмицы, вечерние и утренние молитвы, правило от осквернения, часы (1-й, 3-й, 6-й, 9-й), обедница (изобразительные). Также присутствуют Учительное известие и различные указания о чтении канонов и тропарей на повечерии в течение седмицы, о чтении полунощницы и часов и — для тех, кто не владел грамотой — о совершении келейного правила.

В самом последовании ко Причащению²²⁸ (которое имеет практически современный вид) перед канонем — четыре псалма (в т.ч. 21-й), после канона — тропарь «Егда славнии ученицы», после него — 15 молитв перед Причащением. В обеднице перед последованием наряду напечатаны блаженны из Октоиха (воскресные из восьми гласов и дневные 6-го гласа) и чтения Писания о Причащении (1 Кор. 149 зач.; Ин. 23 зач.).

В черниговском Служебнике 1747 г. последование ко Причащению²²⁹ начиналось с канона (судя по всему, читался вечером). После него, «во утрии же по исполнении утрени, Последование часов: на часех» чтения из Писания: 1Кор. 149 зач., Ин. 23 зач. Они читались на изобразительных («по Евангелии: Помяни нас Господи: и прочая»), после которых «хотяй причаститися творит начало: Царю Небесный...», псалмы, тропари «Беззакония моя презри, Господи...» и 11 молитв ко Причащению (те же, что и сегодня).

Итак, распространившаяся в нашей Церкви в XVIII в. практика подготовки ко Святому Причащению, изложенная в малороссийских богослужебных изданиях, постепенно прижилась и на Валааме. Если валаамский «Сборник богослужебный» XVII в. и упомянутые черниговские издания Правила ко Святому Причащению 1720 и 1745 гг. использовались на Валааме до прп. Назария (Кондратьева), то, вероятнее всего, «Сборник» был актуален в 1-й пол. XVIII в., а печатные издания — во 2-й пол. XVIII в.

²²⁷ Правило к Божественному Причащению. К., 1746. (См.: *Запаско А.П., Исаевич Я.Д.* Памятники книжного искусства. Каталог старопечатных книг, изданных на Украине. Кн. 2. Ч. 1: 1701–1764. Львов, 1984. № 1552).

²²⁸ См.: Правило к Божественному Причащению. Л. 154–185об.

²²⁹ См.: Служебник. Чернигов, 1747. Л. 222–249об. (См.: *Запаско А.П., Исаевич Я.Д.* Указ. соч. № 1588).

Повседневное молитвенное правило

«Сборник богослужебный» XVII в. может немного сказать и о повседневном правиле иноков, которые ими пользовались. Указания о времени совершения правила в нем согласуются с традицией Кирилло-Белозерского монастыря.

В самом начале последования ко Причащению говорится: «По утрени отходя в келию свою, и начинает пети часы. На часех Апостол и Евангелие <...> Хотящему причастится сицево правило. По посте и по бдении <...> и по настоящем вседневном правиле, сице начало...»²³⁰ То есть после утреннего богослужения в келье совершалось «вседневное» правило, которое включало в себя часы и чтения из Апостола и Евангелия²³¹. При подготовке к Причащению после утреннего правила читалось соответствующее последование.

Указания для Светлой седмицы: «В Светлую Неделю и до Фомины готовитися к Божественей Литургии. Прежде пой часы Пасце, потом канон Пасце и отпуст. Таже начинает...»²³² (далее сокращенное последование ко Причащению для Светлой седмицы) — прямая параллель с традицией Кирилло-Белозерской обители.

Судя по доступным валаамским рукописям XVIII в., в повседневное келейное правило монахов могли входить отдельные каноны, акафисты или целые службы. Например, канон «Из мира пришедшу ми во образ мнишеский...», распространенный на Руси с XVI в. Списки этого канона сохранились, в том числе, в собрании Кирилло-Белозерского монастыря Российской национальной библиотеки; его автором считается свт. Кирилл Туровский²³³. В валаамской рукописи («Правило молебное повседневное “мниху наедине”...», сер. XVIII в.) этот канон сопровождается целой

²³⁰ РНБМ. XII.287. (Перв. пол. — сер. XVII в.). Л. 58.

²³¹ Напрашивается заключение, что на изобразительных нужно читать Апостол и Евангелие из последования ко Причащению (как в Требниках патриарха Иосифа 1651 г. и в малороссийских изданиях XVIII в.), хотя в самом последовании, как говорилось, они приведены в конце правила, как в последованиях XV–XVI вв.

²³² Там же. Л. 170об.

²³³ См.: *Поньрко Н.В.* Покаянные каноны Кирилла Туровского (вопросы текстологии) // ТОДРЛ. Т. 58. СПб., 2008. С. 254–258.

службой, после которой приводятся: «молитва по вся дни по правиле мниху», избранные стихи из псалмов, «блаженна по вся дни» из Октоиха 2-го гласа, чтения из Апостола и Евангелия²³⁴.

В «Сборнике богослужебном» кон. XVII — нач. XVIII вв.²³⁵ выписано несколько молитвенных последований. Одно из них — «Правило молебное к Божественному и покланяемому Параклиту Пресвятому Духу певаемое в Неделю» («творение инока Максима Святогорца»)²³⁶. Оно состоит из песнопений службы Пятидесятницы и канона, написанного прп. Максимом Греком («Иже манною препитавый Израиля...»). Перед стихирами на «Господи воззвах» читается обычное начало, тропарь и кондак Пятидесятницы, «Приидите, поклонимся» (трижды) и 142-й псалом. По 3-й и 6-й песнях канона молитвы коленопреклонения: прп. Симеона Нового Богослова «Прииди кристаловидный Животе и преценный...» и без надписания «Прииди всечестный Вседетелю, Вседержителю Душе...». Еще одна молитва «того ж Максима грека, Инока Святогорскаго» в конце последования: «Приими, Владыко, преблагий Параклите...»²³⁷

Другое последование — молебное пение Божией Матери²³⁸. После обычного начала, третьего псалма и двух тропарей сразу читается 50-й псалом и канон «Всем удоб послушная в скорби...» (ср. службу иконы «Всех скорбящих радости») с припевом «Дево Пресвятая, спаси Тебе величающих». По 6-й песни прокимен и чтения из Евангелия (Лк. 4 зач. и Мк. 51 зач. подряд), стихира по 50-м псалме, «Таж: Спаси Боже: И проч:»²³⁹. После канона пространная молитва: «О, Царице моя Дево преблагая. О, надежде моя Марие Богородице...»; после всего последования еще несколько кратких

²³⁴ См.: РНВМ. XII.294. Л. 1–17об.

²³⁵ См.: РНВМ. XII.182. Вирши об унии на польском языке (л. 28 и далее) говорят о юго-западном происхождении книги.

²³⁶ См.: Там же. Л. 1–33об.

²³⁷ Ср.: Молитвы Господу Богу, Пресвятей Богородице и святым угодником Божиим, чтимым на молебных и иных последованиях. Киево-Печерская Лавра, 2018. С. 44–47.

²³⁸ «Молебное пение ко Преподобной Деве Богородице Марии зело красное и душеспасительное, в коеждо время всякому человеку наипаче же в бедах и напастех помощное». См.: РНВМ. XII.182. Л. 34–55.

²³⁹ Там же. Л. 43об.

молитв, в т.ч. известная сегодня «О, Царице моя преблагая, надеждо моя Богородице...»

Третье последование — покаянный канон «Чего ожидаю и что на время взираю...» с припевом «Слава Тебе, Боже наш, слава Тебе» («творение преподобного Отца Кирилла»), сопровождаемый молитвой, после которой выписаны гимн «Тебе Бога хвалим...» («Исповедание православные веры святого Амвросия епископа Медиоланского»), «Исповедание человеку пред Господом нашим Иисусом Христом, по вся дни» и «Молитва Спасу. Владыко Господи Боже Отче наш Вседержителю, превечный и истинный...»²⁴⁰

Также для келейного чтения могли использоваться упомянутые ранее книги и последования: сборник канонов Пресвятой Богородицы из Октоиха (который имеет надписание «аще ли кто хочет и келейне»), службы Толгской иконе Божией Матери, святителю Николаю Чудотворцу, преподобным Зосиме и Савватию, святителю Димитрию Ростовскому. В 1856 г. в валаамской библиотеке находились старопечатные малороссийские акафистники и молитвословы XVII–XVIII вв., которые, скорее всего, оказались в монастыре в 1717–1782 гг.

В рукописях присутствуют отдельные покаянные тексты: «Скитское покаяние»²⁴¹, «Молитвы или плачи на всяк вечер» по дням недели²⁴², «Псалма о блудном сыне»²⁴³. Есть текст о том, как можно вместо канона с акафистом Пресвятой Богородице читать определенное число кратких молитв, в т.ч. за живых и усопших сродников²⁴⁴.

²⁴⁰ См.: РНВМ. XII.182. Л. 56–72об.

²⁴¹ См.: РНВМ. XII.287. (Перв. пол. — сер. XVII в.). Л. 1–20. Также: «Скитское покаяние, в двух экземплярах <...> Напечатаны эти книги: одна в типографии Почаевской, в 1782 (7290) году, а другая в Супрасльской в 1788 (7296) году, — с Следованной Псалтири, напечатанной в Москве <...> в 1759 году». *Игнатий (Брянчанинов), свт.* Археологическое описание древностей // Полное собрание. Т. III. С. 317.

²⁴² См.: РНВМ. XII.294. (Сер. XVIII в.). Л. 18–64об.

²⁴³ См.: Там же. Л. 65–65об.

²⁴⁴ «Во акафистове благодарственном Богородичне каноне всех радований 218. Кто же от православных восхощет против всего акафиста принести молитв Пресвятей Богородице, малых убо 225, да Отче наш 15, а больших молитв 15. Ко всякой же молитве да прилагает Отче наш, а едину молитву большую да Отче наш. Кто на всяк день сотворит во весь день, имать на себе прекрасный венец. Также же и в ночь кто сотворит, тоже имать на себе. Еще же кто и о живых сродничех сею же молитвою помолится, и тем комуждо венцы во дни и в ночи возлагаются. И умершим тожде бывает, аще кто о них сею же молитвою молится Пресвятей Богородице, велми бо сие приятно Той». РНВМ. XII.322. (Втор. пол. XVIII в.). Л. 22.

О благочестии валаамских иноков в XVIII в. непосредственно свидетельствует синодик 1765 г., переписанный с двух более ранних (1718 и 1732 гг.). В нем выписаны для поминовения родословные московских святителей, святых Новгородской земли и других русских, а также древних святых²⁴⁵. Возможно, таким синодиком пользовались не только в келье, но и за богослужением.

Приходится признать, что, хотя сам факт преемства богослужебных традиций в нач. XVIII в. от Кирилло-Белозерского монастыря очевиден, обнаружить какие-то иллюстрации этого преемства пока не удалось, за исключением указания одной из рукописей о времени совершения келейного правила. Также в рамках данной работы трудно истолковать параллели между названиями храмов в «Сказании о Валаамском монастыре» XVI в. и в истории обители XVIII в.: трапезный храм Рождества Христова, приделы ап. Андрея Первозванного, ап. Иоанна Богослова, свт. Николая Чудотворца. В специальном узком исследовании можно было бы подробнее рассмотреть эти вопросы.

Валаамский монастырь практически опустеет в нач. 1780-х гг., для возобновления в нем монашеской жизни митр. Гавриил (Петров) вызовет из Саровской пустыни прп. Назария (Кондратьева). Став настоятелем, он введет в обители Саровский устав, соберет новую братию, заложит основы монастырской и богослужебной жизни на Валааме на полтора столетия вперед. Но при этом сохранит круг основных престольных праздников (сложившийся в 1717–1782 гг. на основе преданий о древнем Валааме) и принцип расположения главных храмов и приделов (в частности прпп. Сергия и Германа), а к Саровскому уставу прибавит указание петь канон преподобным Сергию и Герману на воскресном молебне Божией Матери.

²⁴⁵ «XII.604. Синодик Валаамского монастыря...» // Käsikirjoituksia Heinäveden Valamon luostarissa. URL: https://valamo.fi/dataflow/valamo2/files/media/file_3195.pdf. Содержание рукописи (родословные каких святых записаны в синодике) см.: *Игнатий (Брянчанинов), свт.* Археологическое описание древностей // Полное собрание. Т. III. С. 311–312.

ГЛАВА 3. ОТЛИЧИЯ МЕЖДУ БОГОСЛУЖЕБНЫМИ ГЛАВАМИ ВАЛААМСКОГО СПИСКА САРОВСКОГО УСТАВА И ВАЛААМСКОГО УСТАВА

В монастырском издании об истории Валаамского монастыря 1864 г. говорится: «Валаамский устав есть точный список с устава Саровской пустыни»²⁴⁶. Эти слова нуждаются в уточнении, так как по существу есть два Валаамских устава: Валаамский список Саровского устава и собственно Валаамский устав, между богослужебными главами которых есть, местами значительные, отличия.

Сначала об источниках. В Православном музее г. Куопио хранится «Список точный со общежительного устава Сатисуградосаровския пустыни»²⁴⁷, который можно датировать 1780–1784 гг. На бумаге стоит дата 1780 г., а в конце рукописи — подписи-автографы четырех архиереев, благословляющих соблюдение этого устава в Валаамском монастыре: Санкт-Петербургских митрополитов Гавриила (Петрова) в 1784 г. (с приложением печати), Амвросия (Подобедова) в 1803 г., Михаила (Десницкого) в 1819 г. (с приложением печати) и первого Финляндского архиепископа Антония (Вадковского) в 1893 г. По всей видимости, это устав Саровской пустыни, списанный для Валаамского монастыря при назначении в него игумена Назария (Кондратьева).

Довольно скоро на основе этого списка появился собственно Валаамский устав, имеющий заголовок: «Устав общежительный Санкт-Петербургской епархии Спасо-Преображенского Валаамского монастыря, заведенный с общежительного же устава Тамбовской епархии Саровской пустыни». Поиск всех списков Валаамского устава, их подробное изучение, определение оригинала могли бы послужить предметом отдельной научной работы. Автору диссертации известны три списка этого устава, каждый из

²⁴⁶ Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 88.

²⁴⁷ РМК. МК16. См. описание рукописи: Käsikirjoituksia Suomen ortodoksisessa kirkkomuseo RIISASSA. URL: https://valamo.fi/dataflow/valamo2/files/media/file_3196.pdf. Ср. с описанием в монастырской истории: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 88–95, 238.

которых датируется нач. XIX в.²⁴⁸ Тексты богослужебных глав в них между собой не разнятся. Выписки из Валаамского устава присутствуют также в «Дневнике духовном монаха Сильвестра» (1914–1916 гг.)²⁴⁹, они текстуально не расходятся с упомянутыми полными списками.

Список Валаамского устава с наиболее ранней возможной датировкой²⁵⁰ (далее в этой главе — Валаамский устав) используется здесь для сопоставления с Валаамским «Списком точным со общежительного устава Сатисуградосаровския пустыни» (далее в этой главе — Валаамский список Саровского устава).

К сожалению, до сих пор нет опубликованного подробного исследования о Саровском уставе и его списках. Валаамский список Саровского устава в порядке богослужебных глав и отчасти в их содержании отличается от печатного издания Саровского устава 1897 г.²⁵¹ (далее в этой главе — печатный Саровский устав 1897 г.). Тем не менее, при подготовке последнего, по замечанию современного исследователя, «использовался действительно подлинный список Устава»²⁵². С печатным Саровским уставом 1897 г. приходится сопоставлять чин входных поклонов, который присутствует в Валаамском уставе отдельной главой и практически отсутствует в Валаамском списке Саровского устава.

Содержательные отличия в богослужебных главах Валаамского списка Саровского устава и Валаамского устава касаются, главным образом, общего вечернего правила и порядка совершения всенощного бдения. Есть и менее приметные расхождения, свидетельствующие об адаптации традиций Саровской пустыни именно к Валаамской обители. Выдержки из текстов

²⁴⁸ РНБМ. XII.415.; РНБМ. XII.416; ОР РНБ. Ф. 573. Оп. 1. № 303. Во всех их в главе о скитском образе жизни упоминаются: «блаженной памяти о упокоении Государя Императора Павла Петровича» (†1801), «о здравствующем ныне Императоре Александре Павловиче» (1801–1825), «о Преосвященнейшем архипастыре нашем и митрополите Амвросии» (Подобедове; 1801–1818).

²⁴⁹ См.: РНБМ. XII.99. Л. 24об.–26.

²⁵⁰ РНБМ. XII.416. (Бумага с датой 1799 г.). См.: Käsikirjoituksia Heinäveden Valamon luostarissa. URL: https://valamo.fi/dataflow/valamo2/files/media/file_3195.pdf.

²⁵¹ Устав общежительной Сатисо-град-Саровской пустыни.

²⁵² Павел (Дудоров), иером. К вопросу об оригинальном списке Саровского Устава и его печатном издании конца XIX века // Богословский вестник. 2023. № 1 (48). С. 307.

обоих уставов, где присутствуют отличия, полностью приведены в Приложении к диссертации.

§ 3.1. «Единогласие», столповое пение и чин входных поклонов

В главе «Чин церковного правила» Валаамский устав дважды дополняет текст Валаамского списка Саровского устава указанием на столповое пение. Валаамский список Саровского устава несколько раз обращает внимание на то, чтобы за богослужением все пелось и читалось «единогласно», т.е. чтобы не допускалось многогласие, но чтобы чтец или клирос начинали читать или петь только после того, как закончит читать или петь другой чтец или клирос. В двух местах к слову «единогласно» Валаамский устав добавляет: «Пение же да будет столповое безпременно»; «пение же столповое, якоже указася»²⁵³.

Как уже говорилось, в Валаамском списке Саровского устава нет отдельной главы о входных поклонах — лишь в конце совместного велейного правила не полностью описаны отходные поклоны «якоже обычай»²⁵⁴. При сравнении чина входных поклонов по Валаамскому уставу и печатному Саровскому уставу 1897 г. видно несколько отличий²⁵⁵.

В обоих уставах входные и отходные поклоны до «Достойно есть» включительно полагаются земные, кроме дней, когда по церковному Уставу земные поклоны в церкви отменяются. В печатном Саровском уставе 1897 г. более полный перечень дней-исключений, упоминаются периоды «от вечера Четвертка Страстная седмица до Недели Всех святых, и от Навечерия Рождества Христова по отдание Богоявления»²⁵⁶.

При выходе из кельи, по Валаамскому уставу, положен следующий чин: «Боже, очисти мя грешного и помилуй мя: поклон. Все упование мое на Тя возлагаю, Мати Божия, сохрани мя под кровом Твоим: поклон. Достойно есть: поклон. Слава, и ныне: Господи помилуй: благослови: и отпуст: <...>

²⁵³ РНВМ. XII.416. Л. 63об., 68об. В 1830-х гг. попытка заменить знаменный распев на киевский обиход будет воспринята частью братии как прямое нарушение устава (подробнее в следующей главе).

²⁵⁴ РМК. МК16. Л. 78об. РНВМ. XII.416. Л. 79об.

²⁵⁵ См. РНВМ. XII.416. Л. 89об.–91об.; Устав общежительной Сатисо-град-Саровской пустыни. С. 95–96.

²⁵⁶ Устав общежительной Сатисо-град-Саровской пустыни. С. 95.

По сем положить 3 поклоны поясныя с молитвою Иисусовою: Господи Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй мя грешнаго: и ити»²⁵⁷. Такой же чин положен при входе в церковь и при выходе из нее.

В печатном Саровском уставе 1897 г. чин выхода из кельи начинается со стиха «Все упование мое...», а чин при входе в церковь и при выходе совпадает с Валаамским уставом. В печатном уставе не говорится о трех поясных поклонах в конце чина: ни при выходе из кельи, ни при входе в церковь или выходе из нее²⁵⁸.

На отпущении после входных и отходных поклонов в печатном Саровском уставе 1897 г. перечисляются чины святых: «Господи Иисусе Христе, Сыне Божий, молитв ради Пречистыя Твоея Матере, силою Честнаго и Животворящаго Креста, предстательства честных Небесных Сил безплотных и святого Ангела Хранителя моего, святых славных и всехвальных апостол, святых и добропобедных мучеников, преподобных и богоносных отец наших и всех святых, спаси мя грешнаго»²⁵⁹.

Отпуст в Валаамском уставе немного проще и упоминает основателей монастыря: «...силою Честнаго и Животворящаго Креста, святого Ангела Хранителя моего, преподобных и богоносных отец наших Сергия и Германа Валаамских Чудотворцев и всех святых...»²⁶⁰

Перед самым выходом из храма после отпущения отходных поклонов оба устава указывают ряд малых поклонов. По печатному Саровскому уставу 1897 г. они начинаются с 12-ти поклонов Господу Иисусу Христу, 3-х Пресвятой Богородице и 1-го Ангелу Хранителю. Затем 3 поклона за игумена и братию, 1 за духовного отца, 3 за всех благотворящих, 3 за усопшую братию обители. В течение 40 дней после кончины кого-либо из братии за новопреставленного полагаются по 12 поклонов. «По сем за родителей своих и за кого кто изволит»²⁶¹.

²⁵⁷ РНБМ. XII.416. Л. 90.

²⁵⁸ Устав общежительной Сатисо-град-Саровской пустыни. С. 96.

²⁵⁹ Там же.

²⁶⁰ РНБМ. XII.416. Л. 90.

²⁶¹ Устав общежительной Сатисо-град-Саровской пустыни. С. 96.

По Валаамскому уставу поклонов меньше и они начинаются сразу за живых: 3 поклона за игумена, братию «и сродников моих по плоти», 3 за всех благодетелях, 3 за усопшую братию обители «и всех сродников моих». Затем один поклон Ангелу Хранителю: «...спаси и сохрани душу мою от всякаго искушения и сетей вражиих»²⁶². В конце 6 поклонов за новопреставленного, если есть.

§ 3.2. Общее вечернее правило

Общее вечернее правило по Валаамскому списку Саровского устава состоит из двух частей. Сначала на повечерии читаются три канона с акафистом Пресвятой Богородице²⁶³ по 6-й песне, после канонов в обычном порядке положен отпуст (повечерие прерывалось) и братия шла на ужин. После него все снова собираются в храм и начинают «второе правило», включающее в себя земные поклоны с Иисусовой молитвой, помянник, вечерние молитвы и окончание повечерия с чином прощения. Валаамский устав в целом следует списку Саровского устава, но есть детальные отличия.

В первой части правила перед канонами полагается читать 6 стихир из последований канона Иисусу Сладчайшему и акафиста Пресвятой Богородице. На «Слава и ныне» Валаамский список Саровского устава назначает читать стихирю из Богородичного последования «Еже от века Таинство открывается днесь...»²⁶⁴. Валаамский устав, в свою очередь, указывает две стихиры: на «И ныне» — «Послан бысть...», а перед ней на «Славу» — богородичен из Господского канона «Иисуса Сладкого рождающая...»²⁶⁵

Уставы указывают разные припевы к богородичному канону и разные молитвы после канона. В Валаамском списке Саровского устава припев «Пресвятая Богородице, спаси нас» и молитва «О чудотворная и чудная и

²⁶² РНБМ. XII.416. Л. 91.

²⁶³ Ни в одном из имеющихся списков Валаамского устава нет указаний на акафист Иисусу Сладчайшему, который впоследствии читался вместо Богородичного накануне воскресных дней и Господских праздников.

²⁶⁴ РМК. МК16. Л. 66об.–67.

²⁶⁵ РНБМ. XII.416. Л. 72.

пречудная Царице Богородице [или изобразится глаголати иная]»²⁶⁶. В Валаамском же уставе припев «Пресвятая Владычице Богородице, спаси нас грешных» (подобно припеву к Господскому канону «Иисусе Сладчайший, спаси нас грешных») и молитва «О великий Царю, Вседержителю милостивый Господи Иисусе Христе Боже мой, се на умоление к Тебе аз многогрешный...»²⁶⁷

Многие действия, которые Валаамский список Саровского устава относит к настоятелю обители (например, чтение акафиста Божией Матери, совершение второго правила с поклонами), Валаамский устав допускает совершать другим лицам. Так, акафист читает «настоятель, или чредный иеромонах», второе правило с поклонами также начинает служащий чреду священник, а Иисусову молитву произносит читавший посреди церкви обычное начало псаломщик, на него же все равняются при совершении поклонов («настоятель стоя на своем месте»)²⁶⁸.

В начале второй части правила, согласно Валаамскому списку Саровского устава, иноки должны были совершать не менее 12-ти земных поклонов Господу, Божией Матери, Кресту и святым («зде же аще будут святым храмы, глаголи им по сему же образу»²⁶⁹). Затем настоятель читает шесть молитв, потом все полагают еще 3 земных поклона и, «предочистивше», целуют свои наперсные кресты. Только после этого священник дает возглас «Благословен Бог наш...» и чтец читает обычное начало. Согласно же Валаамскому уставу, сразу «по обычных входных поклонех, чредный иеромонах, став пред царскими враты, творя три поклоны, таже настоятелю поклоняся, начинает сице: Благословен Бог наш...»²⁷⁰

²⁶⁶ Вставка в квадратных скобках по тексту рукописи. Ср. молитву в печатном Саровском уставе 1897 г.: «О Владычице моя, Преблагословенная защитнице рода человеческого». Устав общежительной Сатисоград-Саровской пустыни. С. 86.

²⁶⁷ РНВМ. XII.416. Л. 76.

²⁶⁸ Там же. Л. 75, 77.

²⁶⁹ РМК. МК16. Л. 73об.

²⁷⁰ РНВМ. XII.416. Л. 77–77об.

Отличаются также количество и порядок совершения поклонов и Иисусовых молитв. Согласно Валаамскому списку Саровского устава, на правиле всего совершается 100 поклонов, 300 Иисусовых и 100 Богородичных молитв, которые распределены на 4 «Славы». Сначала братия полагает 30 поклонов, затем каждый про себя творит 100 Иисусовых молитв. После этого настоятель в центре храма произносит: Слава, и ныне; «Аллилуия...» (трижды), «Господи, помилуй» (трижды), Слава, и ныне. Таким же образом совершаются и другие три «Славы», только на третьей и четвертой полагают по 20 поклонов и также на четвертой вместо Иисусовых молитв Богородичные: «Владычице моя, Пресвятая Богородице, спаси мя грешнаго». После четвертой «Славы» чтец читает 5 раз «Богородице Дево, радуйся...», «по последнем стисе» все делают один земной поклон²⁷¹.

Валаамский устав разделяет поклоны с молитвой на три «Славы», причем число умных молитв вчетверо меньше. На первой «Славе» братия совершает только 50 поклонов, на второй — только 100 Иисусовых молитв, на третьей — снова только 50 поклонов. Пять молитв «Богородице Дево, радуйся...» после 3-й «Славы» читаются «с поклоны по дню»²⁷².

Валаамский список Саровского устава предусматривает отдых после поклонов: «Братия садятся на скамьях, и испивают квас, и чтение от жития святых»²⁷³. Валаамский устав после пяти «радований» Богородице сразу указывает петь «Достойно есть» и читать окончание повечерия.

Последний стих помянника «Подаждь, Господи, оставление грехов...», который читается трижды, Валаамский список Саровского устава определяет произносить по очереди настоятелю, правому и левому клиросу, а Валаамский устав — настоятелю, чредному священнику и чтецу.

Валаамский список Саровского устава перечисляет пять вечерних молитв и сразу указывает стихи «Взбранной Воеводе...» и далее. Валаамский

²⁷¹ См.: РМК. МК16. Л. 75–77.

²⁷² См.: РНВМ. XII.416. Л. 77об.–79.

²⁷³ РМК. МК16. Л. 77.

устав говорит просто: «Чтутся молитвы на сон грядущих, все до конца»²⁷⁴ — вероятно, те же, что и сегодня, поскольку, как говорилось в 1-й главе, в изданиях Московского Печатного двора их состав сформировался уже к кон. XVII в.

В седмичные дни Великого поста были свои особенности. На 1-й седмице на повечериях читается Великий покаянный канон преподобного Андрея Критского. По окончании великого повечерия вместо обычного расхода по кельям как Валаамский список Саровского устава, так и Валаамский устав предписывают настоятелю или старшему из братии читать в храме слова преподобного Ефрема Сирина о покаянии. В списке Саровского устава на каждый день назначено конкретное слово святого (в Валаамском уставе — общее указание). После чтения обычным порядком начиналось второе правило.

В Валаамском списке Саровского устава в двух местах даются разные указания о том, когда читать «каноны правильные» (трехканонник с акафистом). В главе о правиле на 1-й седмице Великого поста допускается вариант, чтобы три канона читались не на повечерии — на котором и так поется Покаянный канон преподобного Андрея Критского — а в начале второго правила, после обычного начала, перед поклонами с Иисусовой молитвой. Этим, согласно той же главе, 1-я седмица поста отличалась от остальных, когда «правило глаголется, каноны на повечерии якоже обычай: по богородичном каноне Октайном»²⁷⁵.

Далее по тексту, в другой главе о чтении неусыпаемой Псалтири на 1-й седмице перемещение трехканонника уже не предусматривается, но «по Слава в вышних Богу глаголется во Октоихе канон Пресвятей Богородице гласа, таже и правильныя каноны Иисусу и Богородице акафист, и Ангела Хранителя, с молитвами»²⁷⁶.

²⁷⁴ РНБМ. XII.416. Л. 79об.

²⁷⁵ РМК. МК16. Л. 101.

²⁷⁶ Там же. Л. 106об.

Единственная глава Валаамского устава о совместном правиле во время Великого поста почти полностью следует второму месту в Валаамском списке Саровского устава (главе о чтении Псалтири на 1-й седмице поста), а ее конец (от слов «Утреннее же славословие...») списан с первого места (из главы о правиле с понедельника 1-й седмицы поста).

Валаамский устав, в отличие от Валаамского списка Саровского устава, подробно описывает, как должно заканчиваться великое повечерие на 1-й (возможно, не только) седмице Великого поста. Этот порядок немного отступает от церковного Устава. После молитв «Нескверная, неблазная...», «И даждь нам, Владыко...» сначала «бывает малый(!) отпуст и ектения: Помолимся о благочестивейшем: и прочее до конца. И потом молитва: Владыко многомилостиве: постная по обычаю...»²⁷⁷

§ 3.3. Чтение неусыпаемой Псалтири на 1-й седмице Великого поста

Описание чина чтения неусыпаемой Псалтири на 1-й седмице Великого поста — особенность саровской богослужебной традиции — в Валаамском уставе более подробное, чем в Валаамском списке Саровского устава, но немного короче, чем в печатном Саровском уставе 1897 г.

Так, например, в Валаамском уставе и в печатном Саровском уставе 1897 г. говорится о пении припева «Аллилуия» после каждого стиха каждого псалма, чего нет в Валаамском списке Саровского устава. То же относится и к порядку завершения каждой кафизмы: «А по кафизмах тропари покаянные: и Господи помилуй: 40: по крылосам поют: Слава и ныне: Честнейшую херувим: иеромонах или старшей чтец глаголет возглас приличной: и поклоны земныя с молитвою Господи Владыко живота моего: и 12 малых по обычаю, а потом читается молитва по кафизмах положенная: а потом и паки Приидите поклонимся 3-жды: и вторую кафизму начинает»²⁷⁸.

²⁷⁷ РНБМ. XII.416. Л. 81–81об.

²⁷⁸ Там же. Л. 83об. В дополнение к этому, в печатном Саровском уставе 1897 г. говорится, что читающий иеромонах перед молитвой по кафизме возглашает «Господу помолимся», певчие отвечают «Господи помилуй». См.: Устав общежительной Сатисо-град-Саровской пустыни. С. 101.

С другой стороны, Валаамский список Саровского устава проговаривает, как неусыпаемое чтение Псалтири «упражняется» перед началом очередной церковной службы и «абие начинается» по ее окончании. Валаамский устав ограничивается кратким указанием, что Псалтирь читается «между церковной и соборной службы и келейного правила»²⁷⁹.

В конце Валаамского устава есть главы, посвященные скитскому и отшельническому образам жизни, заведенным на Валааме преподобным Назарием. Участие насельников скита и пустынножителей в общих молитвах в течение 1-й седмицы Великого поста нашло отражение и в Валаамском уставе: «Как вся братия живущия в монастыре, так скитяне и пустыnnики: первую неделю готовятся ко Причащению Святых Христовых Таин и в общем собрании, в молитвах да пребывают»²⁸⁰. Подробнее эти главы будут рассмотрены в 5-й главе.

§ 3.4. Воскресное всенощное бдение и молебен Пресвятой Богородице

Валаамский список Саровского устава дает два расписания служб суточного круга при совершении всенощного бдения в летнее и в зимнее время. Этот список не указывает, когда происходит переход с летнего периода на зимний и обратно. Для сравнения, в печатном Саровском уставе 1897 г. границами периодов служат соответственно праздники Успения Божией Матери и Святой Пасхи²⁸¹.

Согласно Валаамскому списку Саровского устава, летом «малая вечерня начинается рано», к ней примыкает повечерие с обычным трехканонником, затем ужин и расход. Вторую часть правила с поклонами нужно совершить «заранее, до нощи», поскольку «во отдаче же дневных часов в ношь» начинается уставное всенощное бдение и продолжается «к свету»²⁸².

²⁷⁹ РНВМ. XII.416. Л. 84.

²⁸⁰ Там же. Л. 82об.

²⁸¹ См.: Устав общежительной Сатисо-град-Саровской пустыни. С. 108.

²⁸² РМК. МК16. Л. 101об.–102.

Зимой после ужина братия отдыхают, а «в часу шестом или пятом нощи» (от захода солнца) начинается второе правило (с окончанием повечерия, вечерними молитвами и пр.) и всенощное бдение²⁸³. При этом после поклонов с Иисусовой молитвой и помянника в воскресные дни читается полунощница, после троичных тропарей поют ирмос «Честнейшую херувим...», которого нет в последовании воскресной полунощницы. В конце обычный чин прощения и благовест ко всенощной, которая должна была заканчиваться также «к свету».

Валаамский устав, не разделяя летнее и зимнее время, приводит одно расписание служб при совершении всенощного бдения, которое в целом соответствует саровскому зимнему расписанию, но имеет особенности. Так, «благовест бывает ко второму правилу» сразу после ужина²⁸⁴, с вечера читается окончание повечерия, помянник и воскресная полунощница. К последней присоединяются молитвы на сон грядущим. Земные поклоны с Иисусовой молитвой в начале второго правила, по Валаамскому уставу, перед всенощной не положены: «И по Верую во единого: абие чтец глаголет: Достойно есть: [поклоны же во все лето на воскресные дни и святых бденных оставляются]»²⁸⁵. После вечерних молитв и стиха «Упование мое Отец...» произносится малый отпуст, совершается обычный чин прощения и расход по кельям. «В час же полунощи»²⁸⁶ (по двум другим спискам Валаамского устава, «в час же по полунощи»²⁸⁷) все собираются на всенощное бдение. Однако, по более поздним свидетельствам, такой порядок служб был на Валааме, как и в Сарове, лишь зимой. Летом же всенощную совершали с вечера, начинали почти сразу после ужина и заканчивали в середине ночи.

²⁸³ По печатному Саровскому уставу 1897 г., «часу в седьмом нощи» (Устав общежительной Сатисо-град-Саровской пустыни. С. 73). Ср. указания 10-й главы этого устава: «От Недели Антипасхи до Навечерия Рождества Христова: Вечерня — в 7 часа по полудни. Правило — в 7 часов вечера. Всенощное бдение до 15 августа в 8 часов вечера, а от 15 августа — в воскресные и праздников великих дни — в половине 2-го часа по полунощи, во все же прочие в 2 часа по полунощи». Там же. С. 108.

²⁸⁴ РНВМ. XII.416. Л. 86.

²⁸⁵ Вставка в квадратных скобках по тексту другой рукописи: ОР РНБ. Ф. 573. Оп. 1. № 303. Л. 88. Ср. замечание печатного Саровского устава 1897 г.: «Егда случится быти полиелею или славословию, то при входе в церковь и исходе из нея, хотя и полагаются, по уставу, малые поклоны, но за правилом келейным полагаются поклоны великие». Устав общежительной Сатисо-град-Саровской пустыни. С. 96.

²⁸⁶ РНВМ. XII.416. Л. 87.

²⁸⁷ Ср.: ОР РНБ. Ф. 573. Оп. 1. № 303. Л. 89; РНВМ. XII.415. Л. 94об. Позднее утвердился второй вариант.

Можно добавить, что во всех имеющихся списках Валаамского устава в главе о всенощном бдении есть указания о времени начала Божественной Литургии²⁸⁸. Так, ранняя Литургия, «яже в храме над мощами преподобных отец Сергия и Германа отправляется», начинается в 6 часов утра, «по отпущении бдения»²⁸⁹. Таким образом, в нач. XIX в., когда богослужебная практика уже устоялась, всенощная продолжалась 5 часов. «В скиту неусыпаемом, в церкви Всех святых» служили свою Литургию²⁹⁰. Поздняя в монастыре начиналась в 9 утра.

Каждое воскресенье оба рассматриваемых списка предписывают пять молебн Пресвятой Богородице с канонам «Многими содержимь напастьми...» По Валаамскому списку Саровского устава его совершают перед Литургией (как положено по Уставу церковному), а по Валаамскому уставу — «по отпущении Литургии»²⁹¹.

Описание чина в Валаамском уставе более подробное, делается акцент на деталь, взятую, несомненно, из практики Саровской обители: «Братия став на два лика протяженно по сторонам настоятеля»²⁹². 9-ю песнь канона пели «оба лика вкупе, такожде и Достойно есть». Возглас перед конечной молитвой иеродиакон возглашал «став пред образом Пресвятыя Богородицы, с кадилом начиная кадить оной»²⁹³.

На Валааме со времен преподобного Назария воскресный молебен Пресвятой Богородице стали соединять с молебном основателям монастыря преподобным Сергию и Герману: «Поют же запевы Пресвятая Богородице спаси нас (грешных) и Преподобным»²⁹⁴.

²⁸⁸ Ср.: ОР РНБ. Ф. 573. Оп. 1. № 303. Л. 89об.–90; РНВМ. XII.415. Л. 95–95об.

²⁸⁹ РНВМ. XII.416. Л. 87об.

²⁹⁰ Там же. Л. 88.

²⁹¹ Там же.

²⁹² В Серафимо-Дивеевском монастыре, где по примеру Саровской пустыни изначально совершали такой молебен (Параклисис), певчие сестры сегодня строятся «на два лика протяженно» позади служащего священника, лицом к иконе Пресвятой Богородицы.

²⁹³ Там же. Л. 88об.

²⁹⁴ Там же. Л. 88–88об. Вставка в скобках по тексту рукописи.

Главным научным выводом этой главы является то, что «точным списком с устава Саровской пустыни» является Валаамский список Саровского устава, подписанный четырьмя архиереями (РМК. МК16.), который необходимо отличать от собственно Валаамского устава, появившегося под конец правления прп. Назария (Кондратьева) — именно его впоследствии и переписывали. И хотя далее потребуются дополнительные исследования по поиску и сопоставлению списков Валаамского устава, установленный факт уже вносит вклад в изучение литургической жизни и, в целом, истории обители.

Из этого следуют и практические выводы. Прп. Назарий в кон. XVIII в. не старался выстроить монастырскую жизнь на Валааме полностью по букве устава своей родной обители, составленного в начале столетия. Начав, по-видимому, с точного исполнения Саровского устава, он, как пастырь, за 20 лет настоятельства увидел, как в жизни работают те или иные положения устава, что способствует возрастанию во Христе руководимых им иноков, что не способствует. Его опыт и видение оптимального Валаамского устава отразился в «Уставе общежительном Санкт-Петербургской епархии Спасо-Преображенского Валаамского монастыря, заведенном с общежительного же устава Тамбовской епархии Саровской пустыни». И этот устав лег в основу богослужебной жизни обители последующих 150 лет.

ГЛАВА 4. БОГОСЛУЖЕБНАЯ ЖИЗНЬ ВАЛААМСКОГО МОНАСТЫРЯ В 1782–1940 ГГ.: ГЛАВНЫЙ МОНАСТЫРЬ

Источники о литургической жизни Валаамской обители в период от прп. Назария (Кондратьева) до эвакуации братии в Финляндию в 1940 г. упоминают практически одни и те же особенности валаамской традиции, как в кон. XVIII в., так и в сер. XIX в., и в 1-й пол. XX в. Отдельные изменения в богослужебной жизни не меняли общего ее строя, заложенного игуменом Назарием. Для удобства изложения сначала приводится обзор изменений в литургической жизни монастыря на протяжении рассматриваемого периода, а затем системное описание ее общего порядка.

§ 4.1. Исторический обзор богослужебной жизни Валаамского монастыря в данный период

Установление богослужебной традиции Валаамского монастыря в первые десятилетия после введения Саровского устава

Как говорилось в предыдущей главе, к нач. XIX в. на основе Саровского устава, принесенного на Валаам в нач. 1780-х гг., был составлен Валаамский устав, устоялся порядок литургической жизни. Взамен обветшавших деревянных храмов, стоявших со времен игумена Ефрема, преподобный Назарий выстроил новые каменных церкви и, по образцу его родной Саровской пустыни, расположил корпуса четырехугольником²⁹⁵, так что сами они являлись оградой.

О строгой жизни насельников в первые годы игуменства преподобного Назария свидетельствует Санкт-Петербургский академик Н.Я. Озерецковский: «Они ведут жизнь трудолюбивую; в обществе их, которое состоит, по крайней мере, из двадцати человек, не видно ни малого несогласия; <...> в чем и не можно не отдать им справедливости. Ибо живут они благонравно, и ежедневно отправляют установленное церковнослужение; обедный и вечерний стол имеют все вместе; причем обыкновенно наблюдается глубокое

²⁹⁵ Ср. замечание свт. Игнатия (Брянчанинова): «Отец Назарий, постриженник и воспитанник Саровской пустыни, был наполнен впечатлениями этой обители, осуществлял их с раблепной точностью в Валаамском монастыре». *Игнатий (Брянчанинов), свт. Посещение Валаамского монастыря* // Полное собрание творений святителя Игнатия Брянчанинова / сост. и общ. ред. А.Н. Стрижев. М., 2006. Т. I. С. 404.

молчание, для сохранения которого один из братии громко и явственно читает, стоя, какую-нибудь церковную книгу»²⁹⁶. Зимой насельники в кельях «упражняются в разных рукоделиях, <...> а в летнее время работают в огородах, пашут землю, жнут хлеб и косят сено. Строитель Назарий во всех сих работах равное с другими принимает участие»²⁹⁷. Хотя преподобный Назарий вначале был единственным иеромонахом и около года служил сам²⁹⁸, видно, что он в первые же годы установил в обители четкий порядок богослужебной жизни.

Игумен Иннокентий (Моруев) явился «преемником и деятельным продолжателем» своего предшественника²⁹⁹. Когда в 1819 г. Валаамский монастырь посещали сначала Санкт-Петербургский митрополит Михаил (Десницкий), затем император Александр I, богослужение совершалось с характерными для Валаамского устава особенностями: читали поучения во время утрени, исполняли общее вечернее правило перед всенощным бдением после малой вечерни³⁰⁰. Только всенощное бдение оба раза служили с вечера (что было прописано в Саровском уставе, но не в Валаамском), а при посещении Государя вечернее правило накануне бдения было «с поклонами и с безмолвной умной молитвой»³⁰¹, хотя по Валаамскому уставу они в таких случаях оставлялись.

При игуменах Назарии и Иннокентии продолжало расти почитание преподобных Сергия и Германа Валаамских. Бывший подклетный придел Преподобных в новом каменном соборе стал полноценным храмом в нижнем (первом) этаже. В рукописном сборнике нач. XIX в. наряду с каноном из Общей Минеи содержатся особые тропарь, кондак и молитва, которые

²⁹⁶ Озерецковский Н.Я. Указ. соч. С. 65, 69–70.

²⁹⁷ Там же. С. 70–71.

²⁹⁸ Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 170.

²⁹⁹ Там же. С. 67. Игумен Иннокентий (Моруев Иларион Филиппович; 1746–1828). Поступил в Валаамский монастырь в 1765 г. В 1776 г. пострижен в монашество игуменом Ефремом, вскоре назначен ключником Александро-Невской Лавры. В 1782 г. рукоположен в иеромонаха и назначен помощником Валаамского игумена Назария, с 1801 г. настоятель обители. В 1823 г. уволен на покой.

³⁰⁰ См. подробнее: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 192–207.

³⁰¹ Там же. С. 202.

печатаются в Минеях до сих пор³⁰². Полная служба Преподобным вместе с похвальным словом составлена Коневским строителем Иларионом и впервые напечатана в 1817 г. Через два года, по указу Святейшего Синода, память Валаамских Чудотворцев с приложением тропаря и кондака внесена в печатные месяцесловы³⁰³.

Игумен Иннокентий ревновал о соблюдении введенного преподобным Назарием монастырского устава. В его правление на Валаамском списке Саровского устава к подписи митрополита Гавриила (Петрова) добавились подписи еще двух Санкт-Петербургских митрополитов: Амвросия (Подобедова) и Михаила (Десницкого). В 1809 г. иг. Иннокентий подал митр. Амвросию прошение, в котором просил посодействовать, чтобы младшая братия, в числе прочего, «выполняли как церковную службу с правилом, так же и келейные установления во всем безпрекословно»³⁰⁴. Правящий архиерей тогда повелел прежде увещевать и исправлять прекословных «по силе того же устава средствами пристойными», и если кто и после этого не пожелает подчиняться уставу и будет подавать соблазн остальным, представлять ему (митрополиту) «с явным показанием»³⁰⁵.

Кроме того, иг. Иннокентию приходилось иметь дело и с малограмотным священством из числа братии. В 1807 г. епархиальный благочинный монастырей письменно объявил на Валааме «всем священнослужителям церковным, дабы впредь старались иеромонахи, иеродиаконны сверх священнодействия знать твердо отправлять молебны, водоосвящение, панихиды и другие принадлежащие службы, и навывать в чтении церковному порядку»³⁰⁶.

³⁰² ОР РГБ. Ф. 178/1. Т. V. № 9359. Л. 1, 12об.

³⁰³ См.: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 212.

³⁰⁴ ЦГИА. Ф. 19. Оп. 7. Д. 385. Л. 2.

³⁰⁵ Там же. Л. 3.

³⁰⁶ ЦГИА. Ф. 19. Оп. 9. № 853. Л. 1.

Смуты в обители жизни в I-й пол. XIX в. на почве изменений в богослужении. Литургическая жизнь после начала правления игумена Дамаскина (Кононова)

Труды игумена Иннокентия имели свои плоды. Ревность о соблюдении своего устава стала свойственна многим валаамским инокам, но иногда она становилась чрезмерной. В 1810-х гг. на Валааме разгорелся первый спор о богослужебном уставе, о чем с сожалением свидетельствует свт. Игнатий (Брянчанинов) в жизнеописании находившегося в то время в Валаамской обители ученика прп. Паисия (Величковского) схимонаха Феодора (Пользикова)³⁰⁷.

«В Валааме, — пишет святитель Игнатий, — вошли в употребление при церковном служении некоторые поклоны, не предписанные церковным Уставом; также поставлялось на трапезе постное масло в некоторые постные дни, в кои в обители Нямецкой предлагался только сок конопляный»³⁰⁸. О. Феодор хотел исправить эти «упущения»; «многие из братий разделили мнение Феодора; весь монастырь объяло смущение»³⁰⁹. Для восстановления мира священноначалие было вынуждено переместить о. Феодора в другую обитель. Тем не менее, во время своего пребывания на Валааме схимонах Феодор, его сподвижник иеросхимонах Клеопа³¹⁰ и ученик иеросхимонах

³⁰⁷ Схимонах Феодор (Пользиков; 1756–1822). Происходил из г. Карачева Орловской губернии. В 1782 г. пришел в Нямецкий Молдавский монастырь и был принят престарелым прп. Паисием (Величковским) в число братии. Пять с половиной лет провел в пустыне. После манифеста Александра I 1801 г. о возможности свободного возвращения в Россию бежавшим из нее в прошлых годах, схим. Феодор вернулся на Родину, жил в разных монастырях. 1813–1819 гг. провел на Валааме в скиту Всех святых. Окончил жизнь в Александро-Свирской обители. См. подробнее о нем: *Игнатий (Брянчанинов), свт. Жизнь схимонаха Феодора* // Полное собрание творений святителя Игнатия Брянчанинова / сост. и общ. ред. А.Н. Стрижев. М., 2002. Т. IV. С. 430–443.

³⁰⁸ Там же. С. 441.

³⁰⁹ Там же. С. 441–442. Надо учитывать, что схим. Феодор был человеком высокой духовной жизни: «Благочестивый читатель! В сем жизнеописании безпристрастно обнаружены тебе и доблести, и слабости старца: подражай доблестям, не осуждай слабостей. <...> Видя духовного мужа, укрепленного прочным монашеским воспитанием и долговременными опытами, омрачаемого и колеблемого грехом, не должны ли мы за себя утрашиться?» Там же. С. 442–443. Преемник прп. Паисия (Величковского), настоятель Нямецкого монастыря и наставник схим. Феодора архимандрит Софроний, по свидетельству свт. Игнатия, «в весьма трогательном письме, носящем печать духовного помазания, советует Нямецким воспитанникам в России уклоняться всячески распрей о уставе и сохранять любовь и согласие». Там же. С. 441. Примеч. внизу страницы.

³¹⁰ Иеросхимонах Клеопа (Антонов; 1749–1816). Происходил из малороссийских дворян. В 1790 г. прибыл в Молдавию, через три года пострижен в схиму прп. Паисием (Величковским). В 1802 г. вернулся в Россию, проживал в разных монастырях вместе со схим. Феодором (Пользиковым). В 1812 г. поселился в Валаамском скиту Всех святых, где окончил свою жизнь.

Лев (Наголкин)³¹¹ принесли немалую пользу валаамской братии. Один из их учеников иеросхимонах Евфимий (Уштовский) был наставником будущего Валаамского игумена Дамаскина (Кононова)³¹².

Более серьезная смута возникла в обители в кон. 1830-х гг. в правление игумена Вениамина (Мануйлова)³¹³, который решил внести изменения в привычный круг богослужебной жизни валаамских насельников. Святитель Игнатий (Брянчанинов), бывший тогда благочинным монастырей Санкт-Петербургской епархии, расследовал возникшие нестроения. Оказалось, что отец игумен действовал в пределах настоятельской власти, но пренебрег указанием правящего архиерея, который запретил ему «отступать от устава Валаамской обители, особливо в тех случаях, в коих он заметит какое-либо смущение в братии»³¹⁴. Ревнители же сохранения Валаамского устава, несмотря на искреннее почтение к предшественникам («которые пятьдесят лет правили, и монастырь с подошвы каменным строением выстроили, и братию собрали, и научили монашеским правилам»³¹⁵), позволили себе дерзость в отношении действующего начальства, доверяя при этом всяким слухам. В результате, как зачинщики смуты, так и игумен Вениамин были вынуждены покинуть Валаам³¹⁶.

³¹¹ Преподобный Лев Оптинский (в миру Наголкин Лев Данилович; 1768–1841). В 1797 г. поступил в Оптину пустынь, через два года перешел в Белобережскую пустынь. В 1801 г. пострижен в монашество и рукоположен в иеромонаха. В 1804 г. назначен настоятелем Белобережской обители. В 1808 г. был освобожден от настоятельства по собственному прошению, жил в разных монастырях вместе с иеросхим. Клеопой (Антоновым) и схим. Феодором (Пользиковым). От них келейно принял пострижение в схиму. В 1811–1817 гг. находился на Валааме. Долгое время жил в Александро-Свирском монастыре. В 1829 г. окончательно поселился в Оптиной пустыни.

³¹² Иеросхимонах Евфимий (Уштовский; 1769–1829). Поступил в Валаамский монастырь в 1792 г. В 1800 г. пострижен в монашество прп. Назарием (Кондратьевым), через два года рукоположен в иеродиакона, еще через три года — в иеромонаха. В 1827 г. принял схиму. До 1814 г. нес послушание братского духовника и старца новоначальных, затем по совету учеников прп. Паисия (Величковского) отказался от священнослужения и обязанностей духовника ради покаяния. См. подробнее: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 287–288, 293–295.

³¹³ Игумен Вениамин (Мануйлов Владимир; †1845). В 1802 г. поступил в Кирилло-Новоезерский монастырь, в 1813 г. пострижен в монашество и рукоположен в иеродиакона, в 1818 г. — в иеромонаха. В Новоезерском монастыре с 1814 г. исполнял послушание казначея. В 1829–1832 гг. — настоятель в разных монастырях Санкт-Петербургской и Новгородской епархий. В 1833–1839 гг. — игумен Валаамского монастыря. Священноначалие не раз объявляло ему благодарность за материальное благоустройство вверенных ему монастырей. После возникшей при нем на Валааме смуты о. Вениамин, оправданный по возводимым на него обвинениям, исправлял настоятельские должности в других монастырях.

³¹⁴ РГИА. Ф. 796. Оп. 119. Д. 1082. Л. 20об.

³¹⁵ РГИА. Ф. 797. Оп. 5. Д. 18153. Л. 2.

³¹⁶ См. подробнее об этом: Агафангел (Суслов), иером. Возмущение братии Валаамского монастыря в середине XIX века // Христианское чтение. 2014. № 4. С. 63–78.

Изменения, на которые решился игумен Вениамин, были следующие³¹⁷. В зимнее время, начиная от праздника Воздвижения Честного Креста, всенощное бдение, которое «отправлялось с самого начала заведения монастыря»³¹⁸, Настоятель заменил на отдельные вечерню и утреню, совершаемые в свое время, в соответствии с 7-й главой Типикона. При таком порядке воскресная полунощница читалась уже не на совместном вечернем правиле — т.е. перед всенощным бдением (чему удивлялся свт. Игнатий³¹⁹) и даже перед молитвами на сон грядущим — а, как полагается, с утра перед утреней.

В ежедневном совместном правиле последовали сокращения. Раньше, когда на повечерие переносили службу рядовому святому, она читалась отдельно от трехканонника — теперь же канон святому читали вместо канона Ангелу Хранителю. Трипеснцы на повечерии перестали петь вовсе, на Светлой седмице правило отменили. Библейские песни на утрени заменили общими припевами Господу, Пресвятой Богородице и святым. Многие песнопения, которые до того пели — седальны, припевы, тропари на блаженных, тропари и кондаки на малом входе на Литургии, — стали читать.

В то же время, при соборном служении Литургии Херувимскую песнь теперь пели на сходе. Игумен Вениамин повелел петь по нотным печатным изданиям, основывавшимся на обиходе Киево-Печерской Лавры. Для самих валаамских иноков изменения были наиболее заметны в четвертом и восьмом гласах, а также при пении «Благослови, душе моя, Господа» и «Блажен муж» (по Валаамскому уставу эти псалмы исполнялись по стихам за канонархом).

В дальнейшем, из богослужебных нововведений утвердилась только отмена полунощницы перед всенощным бдением, о чем свидетельствуют воспоминания одного из насельников в нач. XX в.³²⁰ Настоятельскую же должность после смуты, по ходатайству святителя Игнатия, на 41 год занял

³¹⁷ См.: ЦГИА. Ф. 19. Оп. 29. Д. 27. Л. 148–148об.

³¹⁸ РГИА. Ф. 797. Оп. 5. Д. 18153. Л. 2об.

³¹⁹ См.: *Игнатий (Брянчанинов), свт.* Описание Валаамского монастыря и смут, бывших в нем // Полное собрание. Т. III. С. 408.

³²⁰ См.: НА РК. Ф. 762. Оп. 1. № 7/75. Л. 43.

тогдашний начальник скита Всех святых монах Дамаскин (Кононов), трудами которого монастырь расцвел как внутренне, так и внешне.

Новый Валаамский игумен поддерживал традиции, заложенные преподобным Назарием³²¹. При неумениям числе забот он, естественно, не мог уследить за всем. Правящему архиерею поступали на богослужебный порядок в монастыре не только положительные отчеты³²², Валаамскому настоятелю иногда приходилось оправдываться. Но он в таких случаях подчеркивал: «Такое продолжительное богослужение заведено исстари и поддерживается мною без всякого изменения... Недостатки, усматриваемые в ней, справедливее [могут] быть отнесены к неискusstву чтецов и певцов, нежели к поспешности и невнимательности, так как клиросные состоят единственно из простолюдинов, из коих многие выучились грамоте уже по вступлении в монастырь»³²³.

После игумена Дамаскина порядок литургической жизни монастыря, судя по всему, практически не менялся. Рапорты наблюдавших за монастырями епархиальных благочинных в отношении богослужения, по большей части, однотипны, формальны и положительны³²⁴. Паломники и посетители Валаамского монастыря, как во 2-й пол. XIX в., так и в 1-й пол. XX в. описывают один и тот же порядок служб, одни и те же особенности богослужения.

К единичным дополнениям можно отнести установление при игумене Дамаскине чтения неусыпаемой Псалтири в главном монастыре при больничной церкви в честь иконы Божией Матери «Живоносный Источник» по чину скита Всех святых (подробнее в 5-й главе). Это чтение совершалось

³²¹ «Сделавшись настоятелем первоклассного монастыря, игуменом Валаамской обители, мощным главою ее, о. Дамаскин ничем себя, в особенности до болезни своей, не выделяет от братии монастырской: вместе с братией ходит за общую трапезу, довольствуется общей братской пищей, одевается одинаково со всей братией и неуклонно исполняет общее монастырское молитвенное церковное правило». Замечательная жизнь и деятельность настоятеля Валаамского монастыря игумена Дамаскина и поучительные его слова. СПб., 1892. С. 77.

³²² См., например: ЦГИА. Ф. 19. Оп. 51. Д. 29. Л. 20об.–21, 27об.

³²³ Цит. по: *Онуфрий (Маханов), иерод.* Указ. соч. С. 189.

³²⁴ См., например: ЦГИА. Ф. 19. Оп. 14. Д. 533. Л. 1; ЦГИА. Ф. 19. Оп. 17. Д. 15. Л. 1; ЦГИА. Ф. 19. Оп. 29. Д. 48. Л. 19; ЦГИА. Ф. 19. Оп. 29. Д. 49. Л. 22; ЦГИА. Ф. 19. Оп. 41. Д. 31.

и после I Мировой войны, когда были закрыты многие скиты³²⁵. В 1-й пол. XX в. появилось еще несколько дополнений: ежедневный молебен у раки Преподобных после ранней Литургии, Литургия на финском языке по воскресеньям зимой в трапезном Успенском храме — летом в надвратном храме³²⁶. Актуальные в 1810-х и 1830-х гг. проблемы больше не поднимались.

В 1906 г. архиепископ Финляндский и Выборгский Сергей (Страгородский), будущий Патриарх, написал акафист преподобным Сергию и Герману Валаамским, утвержденный Санкт-Петербургским Духовным цензурным комитетом³²⁷. Его читали на Валааме на всенощной в день памяти Преподобных, а также регулярно на подворьях монастыря.

Изменения после революции 1917 г. Календарная смута

После революции 1917 г. стали меняться тексты некоторых молитв и прошений на ектениях. В сохранившихся валаамских рукописных Служебниках и сборниках на великой и сугубой ектениях заклеены или зачеркнуты прошения о Синоде, правящем архиерее, игумене, Государе, его наследнике и царствующем Доме, «христолюбивом воинстве»³²⁸. Их заменило одно привычное сегодня прошение: «О великом господине и отце нашем Святейшем Патриархе Тихоне и о господине нашем Преосвященнейшем епископе Серафиме, честном пресвитерстве...»³²⁹. Поминовение отца игумена в некоторых рукописях осталось только на сугубой ектении («Еще молимся о милости, жизни...»)³³⁰, в других настоятеля поминали и на мирной ектении после священноначалия (в одном

³²⁵ См.: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 273; Старый Валаам: воспоминания о монастыре. С. 135–136. В Саровской пустыни неусыпаемую Псалтирь тоже читали в монастыре в больничной церкви преподобных Зосимы и Савватия Соловецких.

³²⁶ См.: Материалы к истории Спасо-Преображенского монастыря на острове Валаам и в местности Папинниemi в Финляндской Республике в 1939–1944 гг. (окончание) / вступ. ст. и публ. А. К. Клементьева и О. В. Скворцовой // Вестник Екатеринбургской духовной семинарии. 2018. № 1 (21). С. 281–283.

³²⁷ См.: РНВМ. XII.352. (1906(?) г.). Л. 1. Патриарх Сергей (Страгородский) был пострижен в монашество на Валааме в честь первоначальника обители.

³²⁸ См.: РНВМ. XII.245. (1881–1894 гг.). Л. 1, 2об.–3об., 4–4об.; РНВМ. XII.574. (1917 г.). Л. 3.

³²⁹ РНВМ. XII.245. Л. 4об. Митрополит Серафим (Лукиянов Александр Иванович). В 1917–1924 гг. в сане архиепископа (до 1920 г. — епископа) возглавлял Выборгскую и Финляндскую епархию (с 1921 г. — автономную, с 1923 г. — в составе Константинопольского Патриархата).

³³⁰ См.: РНВМ. XII.245. (1881–1894 гг.). Л. 15.

прошении)³³¹. После перехода Финляндской Православной Церкви в юрисдикцию Вселенского Патриархата поминали Константинопольского Патриарха³³².

Государь Император более не упоминался за богослужением. В вечерней молитве «Ненавидящих и обидящих нас...» прошение «ИМПЕРАТОРУ споборствуй» на Валааме изменили на: «Христоименитым людям споборствуй»³³³. Заклеивалось в книгах упоминание не только царствующего Дома, но и «царствующаго града святого Петра»³³⁴. Находясь после 1917 г. на территории Финляндии, валаамские насельники молились на ектениях: «О правительстве страны сея...»³³⁵. В 1936 г., по требованию циркулярного письма от Церковного управления, в честь 75-летия президента Финляндии о его здравии после поздней Литургии служили соборный молебен на финском и церковнославянском языках, а в следующем году — такой же молебен в честь 20-летия независимости Финляндии³³⁶.

В 1920-х гг. на Валааме разразилась известная календарная смута³³⁷. Финляндская Православная Церковь, под давлением финского правительства, с октября 1921 г. стала совершать церковные праздники (в т.ч. праздновать Пасху) по григорианскому календарю, чтобы не было расхождения в датах с лютеранскими праздниками, которые считались государственными. Решение было принято чрезвычайным Собором Православной Церкви Финляндии в марте 1921 г. и в июне утверждено правительством. Валаамский монастырь, находившийся в подчинении Церковного управления Финляндской Церкви, должен был следовать предписаниям последнего.

³³¹ См.: РНВМ. XII.550. (1921–1923 гг.). Л. 3.

³³² См.: РНВМ. XII.255. (1925–1933 гг.). Л. 4; РНВМ. XII.551. (1894–1917 гг.). Л. 3об.–4; РНВМ. XII.554. (1925–1929 гг.). Л. 4.

³³³ См.: РНВМ. XII.554. (1925–1929 гг.). Л. 12об.

³³⁴ См.: РНВМ. XII.245. (1881–1894 гг.). Л. 1.

³³⁵ См.: Там же. Л. 4об.; РНВМ. XII.550. (1921–1923 гг.). Л. 3об.–4.

³³⁶ См.: НА РК. Ф. 762. Оп. 1. № 164. Л. 2–3об. Пер Эвинд Свинхувуд (фин. Pehr Evind Svinhufvud; 1861–1944). Президент Финляндии в 1931–1937 гг. Сыграл значительную роль в достижении Финляндии независимости в 1917 г.

³³⁷ Сведения приводятся по: Шевченко Т.И. Валаамский монастырь в общественно-церковной жизни Финляндии (1917–1957) / дис. канд. ист. наук. М., 2010. С. 122–145.

Братия монастыря практически с самого начала разделилась на сторонников старого и нового стиля. Если не брать в расчет ««смутильников», которые пользовались смутой, чтобы свести личные счета друг с другом»³³⁸, то большая часть старостильников (1/3 часть братии) не видели ереси в самом григорианском календаре и были готовы его принять «с благословения Патриархов Константинопольского и Московского, и за святое послушание своему законному-каноническому архиепископу», при условии, что «священный канон о праздновании святой Пасхи Христовой остается неприкосновенным»³³⁹.

После перехода Финляндской Церкви на григорианский календарь неподвижные праздники на Валааме праздновали по новому стилю. «Пасха 1922 г. совпадала по обоим календарям, а в 1923 г. Валаамский монастырь получил частное благословение архиепископа Серафима на празднование Пасхи согласно Юлианской пасхалии»³⁴⁰ (финское правительство пошло на уступки). Церковное же управление и несколько приходов (7 из 30 приходов, ок. 13 тыс. человек) с 1923 г. праздновали Пасху по григорианскому календарю.

Когда в 1924 г. пришло время совершать Великий пост и праздновать Пасху по новому календарю (правительство и Церковное управление настаивали), сторонники старого стиля резко этому воспротивились и монастырское начальство распорядилось следовать юлианской пасхалии. Благодаря этому внутри обители несколько лет сохранялось относительное единство. Валаамский монастырь и далее праздновал Пасху по юлианскому календарю как до эвакуации в Финляндию, так и после вплоть до 1970-х гг., пока были живы воспитанники Старого Валаама³⁴¹.

³³⁸ Шевченко Т.И. Указ. соч. С. 133.

³³⁹ Там же. С. 134. Введенный в заблуждение о том, что якобы все Поместные Православные Церкви приняли решение о переходе на григорианский календарь, Патриарх Тихон благословил Финляндской Церкви переход на новый стиль. По выявлении недоразумения святитель направил еще одну телеграмму с предписанием отложить введение нового календаря, но это распоряжение было получено после отстранения архиепископа Серафима (Лукьянова) и не было предано огласке. См.: Там же. С. 130–131.

³⁴⁰ Там же. С. 140–141.

³⁴¹ См.: Там же. С. 143.

Собственно раскол среди монастырской братии произошел осенью 1925 г., когда Валаам посетили Предстоятель Финляндской Православной Церкви архиепископ Герман (Аав) и заведующий делами Константинопольской Патриархии в Европе Фиатирский митрополит Герман (Стринопулос), чтобы «уладить вопрос о стиле»³⁴². Греческий митрополит вступил в евхаристическое общение с Финляндским архиепископом, который уже два года праздновал Пасху по григорианскому календарю³⁴³.

О прибытии гостей знали заранее, многие валаамские старостильники, в т.ч. из старшей братии³⁴⁴, отказались участвовать в богослужении. С тех пор сторонники старого стиля не вступали в молитвенное общение с теми, кто тогда сослужил гостям, не признавали вновь рукоположенных архиепископом Германом (Аавом), не ходили в монастырский собор на богослужение, отдельно служили Литургию и приобщались Святых Христовых Таин.

Многие старостильники подверглись прещениям, были высланы из монастыря или отправлены в дальние скиты³⁴⁵. С некоторых со временем были сняты прещения, но раскол сохранялся до 1945 г., несмотря на юлианскую пасхалию. Общий же порядок богослужebной жизни в главном монастыре оставался практически неизменным.

³⁴² Шевченко Т.И. Указ. соч. С. 144. Архиепископ Герман (Аав Герман Васильевич; 1878–1961). В 1904 г. рукоположен в священника, служил в эстонских приходах. В 1922 г. на Соборе Финляндской Церкви избран викарием Финляндского архиепископа Серафима (Лукьянова). В том же году рукоположен в епископа Сортавальского Константинопольским Патриархом Мелетием IV (Метаксакисом) без пострижения в монашество (продолжал состоять в браке). С 1925 г. — Архиепископ Карельский и всей Финляндии. Митрополит Герман (Стринопулос Георгиос; 1872–1951), деятель экуменического движения. С 1922 г. до своей кончины являлся экзархом Западной и Центральной Европы Константинопольского Патриархата.

³⁴³ Можно добавить, что в отношении архиеп. Германа (Аава) была еще проблема каноничности его епископской хиротонии, т.к. он был посвящен в викарного епископа Сортавальского Константинопольским Патриархом Мелетием (Метаксакисом) без воли правящего архиепископа Серафима (Лукьянова). Известный деятель Зарубежной Церкви митр. Антоний (Храповицкий) считал нового Финляндского предстоятеля «простым мирянином», «лжеепископом». См.: Шевченко Т.И. Указ. соч. С. 116.

³⁴⁴ «Духовник — всеми почитаемый старец иеросхимонах Михаил, наместник иеромонах Иоасаф, казначей иеромонах Михаил, начальник канцелярии иеромонах Поликарп, ризничий иеромонах Митрофан и благочинный иеромонах Иона». Там же. С. 144. Духовник — иеросхимонах Михаил (Попов Михаил; 1871–1934). В 1889 г. поступил в Валаамский монастырь. Через 10 лет пострижен в монашество с именем Маркиан, в 1903 г. рукоположен в иеромонаха. В 1921 г. избран братским духовником, в 1924 г. принял постриг в великую схиму. После церковного суда над старостильниками в 1925 г. сослан сначала в Германовский скит, потом в Тихвинский и в 1926 г. в Предтеченский, где провел остаток своей жизни.

³⁴⁵ Каждому привлеченному к церковному суду валаамскому насельнику задавали два вопроса: «Признают ли они епископа Германа и будут ли впредь служить по новому стилю?» — 170 человек согласились, 133 отказались от того и другого. См.: Онуфрий (Маханов), иерод. Указ. соч. С. 281–282.

§ 4.2. Общий порядок богослужебной жизни Валаамского монастыря в данный период

Валаамский устав, как и Саровский, требовал, чтобы все богослужение совершалось «якоже Устав повелевает непременно»³⁴⁶, то есть в полном соответствии с Типиконом. К службам суточного круга, впрочем, добавлялось совершаемое совместно келейное правило, которое, как можно было видеть в предыдущих главах, несколько меняло порядок совершения уставных вечерних служб. Кроме того, Валаамский устав требовал строго соблюдать единогласие и «столповое пение»³⁴⁷.

Монастырские храмы и часовни

С именем преподобного Назария связано начало каменного строительства на Валааме (считая от возобновления обители в нач. XVIII в.). Перестроив монастырь, он сохранил прежнее расположение храмов. Во-первых, соборный храм и две теплые церкви по обе его стороны так же стояли на одной линии. Только вместо крайне обветшавшей к 1783 г. церкви Рождества Христова возвели храм святителя Николая Чудотворца, освященный в 1793 г.³⁴⁸ Во-вторых, в новом двухэтажном каменном соборе Преображения Господня остался престол преподобных Сергия и Германа, но уже не в подклете, а на первом этаже.

В 1786 г. в еще недостроенном соборном храме на втором этаже освящен придел в честь первоверховных апостолов Петра и Павла, через три года — нижний храм преподобных Сергия и Германа Валаамских (освящение было 28 июня по ст. ст., в день их памяти), в 1794 г. — главный престол Преображения Господня в верхнем этаже собора. Теплые церкви находились в ряду зданий монастырского четырехугольника: с южной

³⁴⁶ РНВМ. XII.416. (Нач. XIX вв.). Л. 65об.

³⁴⁷ Там же. Л. 63об., 68об.

³⁴⁸ См.: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 67. Из прошения прп. Назария: «Деревянная теплая Рождества Господа и Спаса нашего церковь пришла в крайнюю ветхость, так что починкою исправлять никак неспособно». ЦГИА. Ф. 19. Оп. 1. Д. 11975. Л. 1.

стороны от собора — святителя Николая Чудотворца, с северной стороны от собора — Успенская трапезная церковь (освящена в 1796 г.)³⁴⁹.

Игумен Иннокентий, продолжая идею преподобного Назария, выстроил вокруг монастыря еще один, внешний четырехугольник корпусов. С южной стороны, ближе к пристани в Монастырском заливе, он устроил Святые врата с надвратным храмом, как они располагались и в XVIII в. Изначально о. игумен хотел освятить церковь в честь Нерукотворного Образа Спасителя, но в связи с необходимостью расширить ризницу при соборной церкви из него в новый надвратный храм в 1809 г. перенесли придел святых апостолов Петра и Павла³⁵⁰. В 1814 г. на северной стороне внешнего четырехугольника при больнице устроена церковь в честь иконы Божией Матери «Живоносный Источник»³⁵¹. Над ней в 1837 г. игумен Вениамин устроил еще одну церковь в честь Святой Троицы³⁵².

Святитель Игнатий (Брянчанинов) отмечал особенность взглядов валаамских монахов на храмы. Соборная церковь долгое время оставалась относительно небольших размеров и в сер. XIX в. уже не могла вмещать летом всех богомольцев. В других же храмах не совершали богослужения, иногда даже на престольный праздник (например, в Свято-Троицком), так как из-за большого стечения народа служили в соборе. Во множестве храмов, как писал святитель, выражалось благочестие валаамских иноков, хотя практические нужды требовали иного подхода³⁵³.

Перестройкой Спасо-Преображенского собора в посл. четв. XIX в. занялся игумен Ионафан II (Дмитриев)³⁵⁴. Строительство длилось 10 лет (1887–1896 гг.), освящение нижнего храма в честь преподобных Сергия и Германа произошло при игумене Гаврииле (Гаврилове) в 1892 г., а верхнего

³⁴⁹ См.: *Онуфрий (Маханов), иерод.* Указ. соч. С. 69.

³⁵⁰ См.: ЦГИА. Ф. 19. Оп. 4. Д. 223; ЦГИА. Ф. 19. Оп. 7. Д. 217.

³⁵¹ См.: ЦГИА. Ф. 19. Оп. 9. Д. 789; ЦГИА. Ф. 19. Оп. 16. Д. 72.

³⁵² См.: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 75.

³⁵³ См.: *Игнатий (Брянчанинов), свят.* Посещение Валаамского монастыря // Полное собрание. Т. I. С. 408.

³⁵⁴ Игумен Ионафан II (Дмитриев Иван; 1816–1891). Поступил в Валаамский монастырь в 1847 г., в 1854 г. пострижен в монашество. В следующем году рукоположен в сан иеродиакона, затем — иеромонаха. С 1858 г. исполнял обязанности казначея. С 1877 г., по болезни настоятеля, был членом временного управления монастырем. С 1881 г. — настоятель Валаамского монастыря.

— в 1896 г.³⁵⁵ В южной части алтаря нижнего храма устроили придел в честь Благовещения Пресвятой Богородицы (осветили в 1893 г.; возможно, намеренно в память того, что после пожара 1754 г. валаамские инокы служили в Благовещенской часовне до восстановления других храмов — см. 2-ю главу). Новый соборный храм — тот самый, что сохранился до наших дней — уже мог вмещать 3000 человек.

В XIX в. настоятели Валаамского монастыря, особенно игумен Дамаскин, устраивали в разных местах архипелага и за его пределами, часовни. Только к 1864 г. их было 16, позднее появились другие на принадлежавших монастырю островах: Сергиевский (Путсаари), Германовский (Сюскюянсаари), Тихвинский (Воссинансаари), Мигорка, Елай, Крестовоздвиженский («Хабо-саари»)³⁵⁶. На месте некоторых часовен со временем устроили скиты.

В часовнях, как правило, находились некоторые богослужебные книги, облачение для иеромонаха и необходимая утварь. Накануне престольного праздника часовни в ней совершали всенощное бдение, а в самый день — обедницу, водосвятный молебен, а после него и соборный молебен во главе с игуменом. В течение года промышлявшие на острове рыбаки заходили в ближайšie к ним часовни и совершали в них правило преподобного Пахомия Великого³⁵⁷.

Монастырская братия. Богослужебные послушания

Преподобный Назарий (Кондратьев) прибыл на Валаам в 1782 г., к этому времени в Валаамском монастыре от прежней братии оставались «строитель, один монах, два белые священника, но и те все потонули. Посему около года священнодействовал только сам Назарий»³⁵⁸. Предыдущий Валаамский игумен Ефрем преставился 3 февраля 1782 г. и через несколько

³⁵⁵ См.: Онуфрий (Маханов), иерод. Указ. соч. С. 257–258.

³⁵⁶ См.: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 226–227; Валаамский монастырь и его подвижники / 3-е изд. С. 330–331.

³⁵⁷ См.: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 227.

³⁵⁸ Там же. С. 170.

дней в должности строителя утвердили прп. Назария³⁵⁹. Ему в помощники назначили иеромонаха Иннокентия (Моруева), его будущего преемника, который мог рассказать о Назарии о жизни монастыря в XVIII в., поскольку до перевода в Александро-Невскую Лавру не менее 11 лет провел на Валааме³⁶⁰.

В 1785 г., по приведенному выше свидетельству Н.Я. Озерецковского, монашеская община состояла примерно из 20 человек. В 1796 г. в обители, не считая трудников, было уже 55 монашествующих: «10 иеромонахов, 5 иеродиаконов, 24 монаха, 16 рясофорных»³⁶¹. В 1811 г. Валаамскому монастырю было положено по штату иметь 20 иеромонахов и 10 иеродиаконов. В 1832 г. штат увеличился вдвое — к прежним 70-ти мантийным монахам (считая священнослужителей) добавлено столько же послушников. При игумене Дамаскине и после него число насельников продолжало расти: в 1863 г. — 207 человек (из них 84 богомольца), в 1888 г. — 405 человек (богомольцев 260), в конце 1902 г. — 1089 человек (среди них «проживающих для приобщения к монашеской жизни» 753)³⁶². В начале 1913 г. — 359 монахов и 562 послушника без учета трудников³⁶³.

Сразу после начала I Мировой войны из Валаамского монастыря были призваны в армию трудники и некоторые послушники, мобилизации несколько раз повторялись. За первый год войны в обители вместе с послушниками осталось 523 человека³⁶⁴, к 1917 г. — «около 600 человек братии и 86 трудников»³⁶⁵, в 1920 г. — 426 насельников. За три года до эвакуации братии вглубь финской территории в монастыре проживало 293 монашествующих³⁶⁶.

При поступлении в Валаамскую обитель желавший посвятить себя монашеской жизни становился трудником, проходил общие (черные)

³⁵⁹ См.: *Онуфрий (Маханов), иерод.* Указ. соч. С. 60–61.

³⁶⁰ См.: Там же. С. 638.

³⁶¹ Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 88.

³⁶² См.: Валаамский монастырь и его подвижники / 4-е изд. С. 81.

³⁶³ См.: *Шевченко Т.И.* Указ. соч. С. 87–88.

³⁶⁴ См.: Валаамский монастырь и его подвижники / 4-е изд. С. 81–82.

³⁶⁵ *Шевченко Т.И.* Указ. соч. С. 88.

³⁶⁶ См.: Там же. С. 93.

послушания и по прошествии некоторого времени назначался на особое послушание (в какую-либо мастерскую, канцелярию или др.). Зарекомендовав себя на послушаниях, человек мог обратиться к игумену с просьбой принять его в число братии монастыря, принятый становился послушником. С течением времени настоятель, видя безукоризненную и благочестивую жизнь нового брата, удостоивал его пострижения вначале в иночество («в рясу и камилавку»), затем в полный монашеский образ³⁶⁷. Монашеский постриг совершался «вполне по Требнику». Способного к священнослужению монастырское начальство представляло к рукоположению, прежде этого насельника обители могли «посвятить в стихарь»³⁶⁸. В рассматриваемый период времени в Валаамском монастыре каждую ступень человек, как правило, проходил по несколько лет. Пострижения в схиму валаамский монах мог удостоиться уже в преклонном возрасте.

Еще при поступлении в обитель труднику назначался старец (необязательно иеромонах), который руководил его в монастырской жизни, которому он открывал свою совесть и к которому мог обращаться в любое время. Такое окормление новоначальных, существовавшее не только в древних, но и в русских монастырях допетровской эпохи, введено на Валааме прп. Назарием по примеру Саровской пустыни. В его «Старческом наставлении» для ежедневного посещения духовника или наставника отводится вечернее время после ужина³⁶⁹. После смут на Валааме в 1-й пол. XIX в. о сохранении традиции старческого окормления заботился игумен Дамаскин (он сам являлся старцем для братии). Возможно, уже при нем сложился порядок, чтобы новоначальные (обычно плотно занятые на послушаниях) посещали своего старца по воскресеньям после обеда³⁷⁰.

³⁶⁷ Описание приводится по: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 279–285.

³⁶⁸ См.: Там же. С. 193.

³⁶⁹ См.: Старческое наставление отца Назария. С. 60–61.

³⁷⁰ Бывший в 1920–1930-х гг. на Валааме послушником Николай Сайки пишет в своих воспоминаниях, что они посещали своего старца именно в это время, когда, как правило, все были незаняты. См.: *Сайки Н.* Рассказы уставщика Старо-Валаамского монастыря / пер. с фин. Общ. Друзья Валаама. Пиексямяки, 1981. [Машинопись, копия]. С. 50–51. Машинописная копия хранится в библиотеке Валаамского монастыря.

Многие валаамские насельники в будний день были заняты на различных послушаниях. Обязательными для всех богослужениями считались полунощница и вечернее монашеское правило, совершаемое в храме после ужина. Утром кто-то уходил на послушания после шестопсалмия, кто-то после утрени³⁷¹. Бывали послушания и во время вечернего правила (напр., чистка десяти больших корзин картошки на следующий день). Во время строительства нового Преображенского собора в кон. XIX в. братия во время вечернего правила по очереди поднимали на леса кирпичи и др. материалы, так что строители обеспечивались всем необходимым на сутки вперед³⁷².

Для иеромонахов чреда священнослужения составляла три недели³⁷³. Клиросные братия пели практически на каждой службе. Пример задействованности на клиросе рядового певчего в сер. 1920-х гг.: «Через день пять утреню — от 3 до 6 часов утра. Каждый день позднюю Литургию в 9 часов. Трехканонник — от 4 до 5 часов и вечерню от 5 до 6. <...> В то время было еще два хора по десять человек и хорошие голоса»³⁷⁴.

Больных братьев (и вообще желающих) регулярно соборовали³⁷⁵. При кончине монастырского брата трижды ударяли в большой колокол, услышав который, иноки оставляли свои занятия и совершали молитву за новопреставленного³⁷⁶. Над почившим служили великую панихиду с пением 17-й кафизмы³⁷⁷. Чин отпевания продолжался ок. 2-х часов, не считая пути до кладбища³⁷⁸.

³⁷¹ См.: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 264.

³⁷² См.: *Сайки Н.* Указ. соч. С. 22.

³⁷³ См.: Там же. С. 263.

³⁷⁴ Старый Валаам: воспоминания о монастыре. С. 115.

³⁷⁵ См.: РНБМ. XII.515. (1901–1923 гг.).

³⁷⁶ См.: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 285. Ср.: «Так вот я помру, ты распорядись, чтобы здесь в скиту ударили три раза в большой колокол, всякий, кто услышит, поймет, что Никита помер, и помолится; а то ведь распутица теперь...» (островной Предтеченский скит). Жизнеописание валаамского подвижника схимонаха отца Никиты. С. 90.

³⁷⁷ См.: *Онуфрий (Маханов), иерод.* Указ. соч. С. 204.

³⁷⁸ «В этой части церемониала уставщик читает не менее часа с небольшими перерывами во время хорового пения». *Сайки Н.* Указ. соч. С. 104.

Прп. Назарий и его преемники записывали имена благодетелей монастыря в синодики, со временем на Валааме сложилась целая система поминовения разных синодиков с разделением их на четыре разряда³⁷⁹.

Первый разряд — поминовение при чтении неусыпаемой Псалтири, которое совершалось в четырех скитах (Всех святых, Никольском и Александро-Свирском; в нач. XX в. Псалтирь читали и в Воскресенском скиту) и в монастыре при больничной церкви. По первой Славе каждой кафизмы поминали о здравии Государя и царствующий Дом, священноначалие, братию и благодетелей. На второй и третьей Славах — о упокоении почивших царей, «некоторых митрополитов», братии и благодетелей.

Второй разряд — поминовение во время ранней Литургии в храме преподобных Сергия и Германа Валаамских: на проскомидии, на ектении и на литии. Ежедневные ранние заупокойные Литургии в храме Преподобных установил совершать в 1820-х гг. игумен Ионафан I (Здобин)³⁸⁰. Третий разряд синодиков — поминаемые на проскомидии на поздней Литургии в Преображенском соборе³⁸¹.

Синодики четвертого разряд поминали также на поздней Литургии за клиросом учиненные братья. Это поминовение происходило во время всего богослужения, от проскомидии и практически до конца. Сами синодики здесь делились на новые и древние. Вероятно, новые синодики начинались со времени прп. Назария³⁸² и на протяжении 1782–1940 гг. постепенно

³⁷⁹ Описание приводится по: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 272–274. Разделение поминовений на разряды, чтение синодиков во время богослужения впервые на Руси упоминаются в обители прп. Иосифа Волоцкого. См. подробнее: Иосиф, прп., Волоцкий // Православная энциклопедия. Т. 25. М., 2011. С. 559–585.

³⁸⁰ См.: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 74. Игумен Ионафан I (Здобин Иван Адрианович; 1760–1830). Поступил в Валаамский монастырь в 1788 г. В 1792 г. пострижен в монашество, на следующий год рукоположен в иеродиакона, еще через год — в иеромонаха. С 1801 г. — казначей. С 1823 г. — настоятель монастыря.

³⁸¹ «На проскомидиях при Божественных Литургиях, а в Валаамском, Коневском и Староладожском Успенском женском монастырях и за денно-нощным чтением Псалтиря поминаются имена благодетелей по синодикам». ЦГИА. Ф. 19. Оп. 48. № 31. Л. 15об.

³⁸² Ср. надпись в одном из синодиков: «1782 года, иуния 22 дня, от сего числа начались писать роды при строителе иеромонахе Назарии с братиею, при заведении им общежительного устава. Собирая с каждого имени на церковныя потребы по пятидесяти копеек». Цит. по: *Игнатий (Брянчанинов), свт.* Археологическое описание древностей // Полное собрание. Т. III. С. 312.

переходили в разряд древних. К древним, скорее всего, сначала относились: Синодик, присланный царем Иоанном Васильевичем Грозным в 1583 г., который продолжали вести до сер. XVII в. (когда укрывшаяся от шведов валаамская братия жила в Васильевском погосте недалеко от Тихвина), и упоминавшийся во 2-й главе диссертации Синодик с родами многих святых, переписанный на Валааме в 1765 г. с двух старых 1718 и 1732 гг.³⁸³ В монастырском издании 1864 г. говорится, что древние синодики «по их значительной величине читаются по порядку <...> и на чем остановился брат в этот день, с того начинается он чтение в следующий»³⁸⁴. Новые же прочитывались полностью за одну службу.

Помимо пономарей, звонарей, просфорников, клиросных, было послушание будильника, который утром за полчаса до полунощницы обходил братские кельи и у каждой двери говорил: «Пению время, молитве час», звонил в колокольчик и произносил Иисусову молитву. Лишь услышав в ответ «Аминь», учиненный брат шел к следующей келье³⁸⁵. С увеличением числа братии будильников стало двое, а обход начинали за час до богослужения³⁸⁶.

Суточный круг богослужения. Всенощное бдение. Валаамское пение

Полунощница, как правило, начиналась в 3 часа утра, в дни полиелейных праздников — в половине 3-го³⁸⁷. Утренняя служба продолжалась приблизительно 2,5–3 часа. После утрени в храме Преподобных начиналась ранняя заупокойная Литургия, которая заканчивалась ок. 8-ми утра. Поздняя обедня в будние дни начиналась в 9 утра, за полчаса до начала отдельно звонили к проскомидии. После поздней Литургии в 10:30 был обед, который продолжался около часа. Вечерняя служба обычно начиналась в 5 часов, после вечерни сразу начинали

³⁸³ См.: *Игнатий (Брянчанинов), свт.* Археологическое описание древностей // Полное собрание. Т. III. С. 310–312.

³⁸⁴ Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 274.

³⁸⁵ См.: Там же. С. 264. Примеч. внизу страницы.

³⁸⁶ При этом последние еле успевали к началу богослужения. См.: *Сайки Н.* Указ. соч. С. 17–18.

³⁸⁷ Основная информация приводится по: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 264–265; Валаамский монастырь и его подвижники / 3-е изд. С. 346–347; Путешествие на Валаам, во святую обитель. С. 44–58, 82–87.

повечерие с трехканонником и акафистом по 6-й песне. После молитв по 9-й песне священник совершал малый отпуст (было уже около 7-ми) и братия направлялась в трапезную на ужин, длившийся около получаса. После него возвращались в храм и совершали второе совместное правило с поклонами.

Перед всенощным бдением в обычное время совершалась малая вечерня и повечерие с трехканонником и акафистом. В обычном месте был отпуст, братия ужинала и возвращалась в храм на второе правило. После правила летом сразу (ок. 7 часов вечера) начиналась всенощная и продолжалась примерно до полуночи. В зимнее время (с 1 октября до Пасхи) всенощную начинали в 1 час ночи (на Рождество, Богоявление и Пасху в полночь) и заканчивали около 6-ти утра. В некоторые праздники раннюю Литургию в нижнем храме собора могли начать раньше, как и позднюю обедню, но и служба была продолжительнее³⁸⁸. Чин о Панагии в такие дни мог закончиться к часу дня³⁸⁹; хозяйственные работы отменялись.

Хотя Валаамский устав законополагал строго соблюдать церковный Устав богослужения, небольшие изменения в литургической жизни происходили. Так, к кон. XIX в. на полунощнице перед 17-й кафизмой стали читать утренние молитвы³⁹⁰, как это сегодня делают во многих монастырях. На утрени со временем исчезли святоотеческие чтения (жития и поучения читали во время часового обеда и получасового ужина³⁹¹). В 1850-х гг. благочинный епархиальных монастырей рекомендовал Валаамскому настоятелю, чтобы вместо библейских песен читали бы обычные припевы Господу, Богородице или святым (из-за недостатка хороших певцов и чтецов)³⁹², однако в обители продолжали исполнять уставные пророческие песни³⁹³.

³⁸⁸ Расписание богослужений на год в нач. XX в. см.: НА РК. Ф. 762. Оп. 2. № 16. Л. 4об.–10об.

³⁸⁹ При посещении Валаамского монастыря императором Александром II 28 июня 1858 г. (день памяти основателей обители) братия вышла из собора с Панагией во 2-м часу пополудни. См.: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 313.

³⁹⁰ Путешествие на Валаам, во святую обитель. С. 85.

³⁹¹ Сайки Н. Указ. соч. С. 19–20, 45, 56.

³⁹² См.: ЦГИА. Ф. 19. Оп. 51. № 29. Л. 27об–28.

³⁹³ См.: Путешествие на Валаам, во святую обитель. С. 51.

На повечерии после «Слава в вышних Богу» и Символа веры сначала читали рядовой богородичный канон Октоиха и, если была «вычитка» (т.е. на повечерие переносили службу святому) — канон и стихиры святого³⁹⁴. Затем читали три канона: Иисусу Сладчайшему, Божией Матери из службы субботы Акафиста («Христову книгу одушевленную...») и Ангелу Хранителю. Перед ними читали стихиры Господу и Божией Матери из последований упомянутых канонов. По 6-й песне обычно, как в Саровской пустыни, читали акафист Пресвятой Богородице с особыми молитвами перед и после акафиста³⁹⁵. Уже в сер. XIX в. накануне воскресных дней и Господских праздников на Валааме читали акафист Иисусу Сладчайшему. Второе правило с поклонами и Иисусовой молитвой подробно разбиралось в предыдущей главе. Можно добавить, что поклоны в 1-й и 3-й части изначально были земные, а к кон. XIX в. стали делать поясные³⁹⁶.

На Валааме господствовало одноголосное пение, по указанию Валаамского устава: «Пение да будет столповое безпременно»³⁹⁷. Валаамский монастырь называли «живым свидетелем знаменного периода», сохранившим древнерусские традиции знаменного распева³⁹⁸. Даже во время молебна, по замечанию посетителя в кон. XIX в., «исполняемое мало имеет общего с обычным, общеупотребительным, современным церковным пением, а напротив стоит в живой связи с своим знаменным оригиналом и составляет разумное применение его к условиям частного богослужения, как молебен»³⁹⁹.

Преобладала устная традиция, принесенная в свое время из Саровской пустыни и дополненная (возможно, в правление игумена Вениамина)

³⁹⁴ В нач. XX в. все возможные «вычитки» в течение года уставщик на Валааме знал заранее. См.: НА РК. Ф. 762. Оп. 2. № 16. Л. 13об.–16об.

³⁹⁵ Эта часть правила печаталась еще в XIX в. См., например: Три канона: Иисусу Сладчайшему, Божией Матери и Ангелу Хранителю, с присовокуплением двух акафистов: Сладчайшему Господу нашему Иисусу Христу, и Пресвятей Госпоже Владычице нашей Богородице и Приснодеве Марии, нераздельно и повседневно читаемые на повечерии (в Валаамской обители) / 5-е тиснение. СПб., 1899.

³⁹⁶ См.: Путешествие на Валаам, во святую обитель. С. 83.

³⁹⁷ РНБМ. XII.416. (Нач. XIX вв.). Л. 63об.

³⁹⁸ Соловьев Д. Церковное пение в Валаамской обители. СПб., 1889. С. 21.

³⁹⁹ Там же. С. 11–12.

киевским, греческим, болгарским распевами⁴⁰⁰. Все певчие «знали весь круг церковного пения наизусть, не нуждаясь в нотных книгах»⁴⁰¹. Необходимость в них возникла в нач. XX в., когда в правление игумена Гавриила (Гаврилова) братии стало в два раза больше. Отец игумен лично занимался подготовкой известного Валаамского Обихода, изданного в 1903 г.⁴⁰²

Основу Обихода составлял знаменный распев. На рубеже XIX–XX вв. он претерпел некоторые сокращения: ушли из употребления фиты, на практике чаще употребляли малые распевы. Некоторые знаменные попевки в песнопениях сокращались, другие, наоборот, становились более развитыми и гибкими из-за добавления проходящих звуков, опеваний, мелизматических оборотов. В Валаамском монастыре в кон. XIX — нач. XX вв. пели 11 подобнов почти на все гласы (кроме 3-го и 7-го). Но уже тогда старшая братия сетовала, что знание подобнов среди певчих «ослабевает», 12-строчные подобны в то время уже не пели.

При наличии в хоре разных голосов (монастырский хор состоял из басов, теноров и альтов) в некоторых случаях допускалась подголосочная полифония — низкие или высокие голоса исполняли свои мелодические ходы, украшавшие основную мелодию. Некоторые Валаамские настоятели, «чтобы не ослаблять строгости молитвенного настроения»⁴⁰³, не одобряли и этого, и хор пел в унисон в среднем регистре. Когда у мелодии был широкий диапазон (ср. догматик 1-го гласа⁴⁰⁴), разные голоса могли передавать ее друг другу.

В одной из своих аскетических статей свт. Игнатий (Брянчанинов) очень высоко ставил валаамский столповой напев⁴⁰⁵, а в одном из рапортов о монастырях епархии написал в общем: «Церковное пение не одинаковое по напеву, не одинаково же и по стройности, сообразно средствам и местности;

⁴⁰⁰ Основные сведения о пении на Валааме приводятся по: *Плотникова Н.Ю.* Валаамский распев // Православная энциклопедия. Т. 6. М., 2003. С. 510–511.

⁴⁰¹ Там же. С. 510.

⁴⁰² См.: *Онуфрий (Маханов), иерод.* Указ. соч. С. 259.

⁴⁰³ *Плотникова Н.Ю.* Указ. соч. С. 511.

⁴⁰⁴ См.: Обиход одногласный церковно-богослужебного пения по напеву Валаамского монастыря / 2-е изд., испр. и доп. СПб., 1909. С. 9–10.

⁴⁰⁵ См.: *Игнатий (Брянчанинов), свт.* Посещение Валаамского монастыря // Полное собрание. Т. I. С. 407.

но всюду оно удовлетворяет как братию, так и посетителей»⁴⁰⁶. О валаамском пении в 1920-х гг. сохранилось такое воспоминание очевидца: «Нужно было прослушать всю всенощную под воскресные и праздничные дни, которая тянулась от 7 до 11 вечера, а то и долее, чтобы понять всю силу уставной молитвы. Если бы не живое, бодрящее пение, нельзя было бы выстаивать таких длинных служб. Но пение захватывает тебя и уносит ввысь и качает на волнах духовных и веселит дух общностью, согласностью душ человеческих, сливающихся в один хор с ангельскими ликами»⁴⁰⁷.

Годовой круг богослужения

Центром годового богослужебного цикла являлся праздник Пасхи. Выше говорилось, что с Фоминой Недели начинался летний период, когда всенощные бдения служили с вечера, а с 1 октября (праздник Покрова Пресвятой Богородицы) — зимний период, когда служили «с утра», в 1 час ночи (в праздники Рождества Христова и Богоявления — в 12 часов)⁴⁰⁸.

Не на каждый престольный праздник монастырского или скитского храма или часовни в нач. XX в. в соборной церкви служили всенощное бдение. На Валааме бденная служба означала отмену многих рабочих послушаний, за счет которых существовал монастырь.

Согласно заметкам в дневнике иеромонаха Памвы (Игнатьева)⁴⁰⁹, на Валааме в течение года, не считая воскресных дней и переходящих праздников, было 29 всенощных бдений (больше всего в июне — 5) и 79 полиелейных служб. С 8 мая по 26 августа (дни здесь указаны по старому стилю) в некоторые полиелейные праздники служили вечерню с литией без всенощного бдения: ап. Иоанну Богослову (8 мая), в честь икон Божией Матери Владимирской (21 мая, 23 июня, 26 августа), Казанской (8 июля),

⁴⁰⁶ ЦГИА. Ф. 19. Оп. 48. № 31. Л. 15.

⁴⁰⁷ Старый Валаам: воспоминания о монастыре. С. 115–116.

⁴⁰⁸ Основные сведения о годовом богослужебном круге приводятся по: НА РК. Ф. 762. Оп. 2. № 16. Л. 4об.–10об. По Саровскому уставу переход на зимний период происходил после праздника Успения Пресвятой Богородицы. См.: Устав общежительной Сатисо-град-Саровской пустыни. С. 108.

⁴⁰⁹ Иеромонах Памва (Игнатьев Павел Порфирьевич; 1877–1965). Поступил в Валаамский монастырь в 1895 г., в 1907 г. пострижен в монашество. В 1910 г. рукоположен в иеродиакона, в 1914 г. — в иеромонаха. Судя по записям в его дневнике (НА РК. Ф. 762. Оп. 2. № 16), в кон. XIX — нач. XX вв. он нес послушания звонаря и уставщика.

Коневской (10 июля, престольный праздник скита), на память прп. Антония Печерского и положения ризы Господа Иисуса Христа в Москве (9 июля), в праздники Изнесения Честных Древ Животворящего Креста Господня (1 августа) и Нерукотворного Образа Спасителя (16 августа).

Как говорилось в 1-й главе, в XVIII в. в Типиконе появилось несколько дней, когда указывается петь литийные стихиры на вечерне при полиелейном разряде службы: 6, 9, 18 октября, 14, 30 ноября, 9, 21 мая, 15 июля. Сверх того, в Минеях некоторые службы, не имея песнопений для малой вечерни, на великой вечерне на обычном месте содержат стихиры на литии. Например, 2 мая (мчч. Бориса и Глеба), 21 мая (равноап. Константина и Елены, Сретение Владимирской иконы Божией Матери), 18 июня (Боголюбской иконы Божией Матери) и др.

Видно, что Валаамский монастырь ориентировался не только на указания церковного Устава и состав служб в Минеях. С годами сформировался свой месяцеслов. Так, 8 мая ап. Иоанну Богослову вечерню с литией служили вместо всенощного бдения (при императоре Николае II в мае было 3 «царских» дня, в которые служили всенощное бдение: 6-го — день рождения Государя, 9-го — его тезоименитство, 14-го — коронация). На Изнесение Честных Древ Креста Господня 1 августа, напротив, славословный разряд службы повышали до полиелейного и на вечерне совершали литию (в этот день был большой крестный ход, а 2–4 августа постовые службы — см. ниже). Таким образом, в богослужебной практике Валаамской обители еще в 1-й пол. XX в. существовал промежуточный разряд службы между полиелеем и всенощным бдением, восходящий к Студийскому уставу, согласно которому литию совершали на каждой вечерне.

Когда на один день приходилось несколько служб, если была возможность, их соединяли, в противном случае приоритет отдавался службам русским святым и почитаемым в нашей Церкви праздникам. Службы рядовым святым тогда переносились на повечерие — «вычитывались» вместе с рядовым канонем Октоиха, как упоминалось выше.

Больше всего «вычиток» приходилось на время Великого поста (за Страстную и Светлую седмицы и за ряд праздников).

В течение года на Валааме было 3 больших крестных хода⁴¹⁰. Первый — на праздник Изнесения Честных Древ Животворящего Креста Господня в Монастырский залив для освящения воды. Второй — в день памяти первоверховных апостолов Петра и Павла вокруг монастыря с литией на братском кладбище. Его установление, как говорилось во 2-й главе, относят к XVIII в., ко временам Валаамских строителей Иосифа и Ефрема. Третий — в Неделю Всех святых в одноименный скит. Последний совершался перед поздней Литургией — настоятель монастыря шествовал в скит и там совершал со скитской братией Божественную службу.

С особой торжественностью отмечался престольный праздник монастыря — Преображения Господня и дни памяти основателей обители. В эти дни Валаам нередко посещал Санкт-Петербургский митрополит, а после учреждения в 1892 г. самостоятельной Выборгской и Финляндской епархии — и ее правящий архиерей⁴¹¹.

На Валаамской трапезе в течение года была простая пища: салат, квас, картофельный суп или уха, каша с рыбой. Десертами считались рисовая каша с топленым маслом, кусок ситного (чистого пшеничного) хлеба, целая селедка на каждого брата (в 1920–30-х гг. на братской трапезной ежедневно присутствовало до 800 человек⁴¹²). В скоромные дни трудящимся на послушаниях два раза в день в первой половине дня выдавали стакан молока.

Посты соблюдались строго, на 1-й седмице Великого поста желающим предлагался черный хлеб и квашеная капуста⁴¹³. Со среды появлялись «остуженные» и «совершенно постные» блюда, в субботу — полноценная трапеза с маслом⁴¹⁴. Подобный же порядок был на Страстной седмице, только полная трапеза — в четверг.

⁴¹⁰ Их описание приводится по: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 267–269.

⁴¹¹ См.: Сайки Н. Указ. соч. С. 46–48, 69–74.

⁴¹² См.: Там же. С. 20.

⁴¹³ «Многие предпочитали вообще не есть из-за желудочных заболеваний». Там же. С. 108.

⁴¹⁴ Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 271.

При входе в трапезную каждый от послушника до настоятеля соблюдал определенный чин: «Три крестных знамения с полупоклонами в сторону алтаря, затем поклоны в сторону братии, направо и налево, как и положено в монастырях при общих делах»⁴¹⁵.

Особенности пасхального цикла в Валаамском монастыре: необычная традиция в Прощеное воскресенье и чтение неусыпаемой Псалтири на 1-й седмице Великого поста⁴¹⁶. Накануне святой Четыредесятницы после вечерней трапезы братия пели пасхальные стихиры и весь канон Пасхи, «укрепляя немощь человеческую, как бы страшущуюся продолжительных дней строгого поста и на самое постное течение простирая радостный покров»⁴¹⁷. Из заметок валаамского уставщика: «По окончании ужина поют Пасху, [в] 1910 году пели в Соборе, а раньше в трапезе и после сего 1/2 ч. отдыхали»⁴¹⁸.

После повечерия и обычного правила (в нач. XX в.: «правило краткое»⁴¹⁹) совершался чин прощения. Посреди храма на аналое полагали икону «Деисус». Приложившись к изображению Спасителя, настоятель обители, поклоняясь до земли, обращался к братии с обычным уставным прощением: «Благословите мя, отцы святии и братия, и простите ми грешному, елика согреших в сей день и во вся дни живота моего: словом, делом, помышлением и всеми моими чувствами»⁴²⁰. Поклонившись в ответ отцу игумену со словами: «Бог простит тя, честный отче», братия по старшинству попарно прикладывались к святой иконе. Каждый подходил к настоятелю, кланялся ему в землю, говоря: «Прости мя, отче святой, и помолися о мне грешном», целовал ему руку, лобызался с ним в плечи⁴²¹. Настоятель отвечал: «Бог простит. Меня грешного прости и о мне помолися».

⁴¹⁵ Сайки Н. Указ. соч. С. 19. Трапезная являлась (и сегодня является) продолжением Успенской (трапезной) церкви во внутреннем четырехугольнике монастырских зданий.

⁴¹⁶ Основные сведения приводятся по: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 269–272.

⁴¹⁷ Там же. С. 270.

⁴¹⁸ НА РК. Ф. 762. Оп. 2. № 16. Л. 17.

⁴¹⁹ Там же.

⁴²⁰ Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 270. Ср. обычный чин прощения в Валаамском уставе.

⁴²¹ На Валааме и сегодня братия приветствует друг друга целованием в плечи.

Так все братия друг у друга по очереди испрашивали прощение, на клиросах в это время пели литийные стихиры Успению Божией Матери, так как в зимнее время богослужение совершалось в теплой Успенской церкви⁴²².

В понедельник 1-й седмицы поста после утрени, в храме прпп. Сергия и Германа Валаамских начиналось чтение неусыпаемой Псалтири, за которым ко времени игумена Дамаскина стали поминать синодики, как в скиту Всех святых⁴²³. Записки уставщика в нач. XX в. немного разнятся с приведенными в предыдущей главе указаниями Валаамского устава: «О. игумен начинает читать Псалтирь. Игумен делает возглас, а мы поем трисвятое, в конце канонарх читает 40 раз Господи помилуй, — Честнейшую и отпущ, и отец игумен поздравляет братию с Постом, и мы идем прикладываться к раке Преподобных»⁴²⁴. Свою череду чтения Псалтири, продолжавшуюся два часа, по очереди несли все братия обители.

В понедельник 1-й седмицы полунощница, в соответствии с церковным Уставом, начиналась на два часа позже, чем обычно — в 5 ч. утра⁴²⁵, часы — в 11 ч. Начиная со второго дня, часы в седмичные дни поста всегда были в 10 ч. На 1-й седмице с понедельника по четверг великое повечерие начиналось в 5 ч.; начиная со 2-й седмицы — в половине шестого; в пятницу вечером весь Великий пост — в 6 ч. вечера.

2-я библейская песнь канона Великим постом вычитывалась левым клиросом, после нее канонарх читал тропари трипеснца с припевом «Слава Тебе, Боже наш, слава Тебе». В первую пятницу Великого поста на утрене заранее вычитывалась седьмая библейская песнь из-за полиелейного богослужения в субботу (вмч. Феодора Тирона).

Праздник Благовещения Пресвятой Богородицы — непереходящий, но тесно связанный с днями Великого поста — после постройки нового монастырского собора в кон. XIX в. стал на Валааме престольным (каковым

⁴²² См.: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 266.

⁴²³ См.: Там же. С. 271. Насельники всех Валаамских скитов на 1-ю седмицу поста приходили в монастырь и участвовали в общем богослужении (см. 5-ю главу).

⁴²⁴ НА РК. Ф. 762. Оп. 2. № 16. Л. 17. Ср. с Валаамским уставом.

⁴²⁵ Так же было в Саровской пустыни. Ср.: Устав общежительной Сатисо-град-Саровской пустыни. С. 109. Уставные особенности в течение Великого поста на Валааме см.: НА РК. Ф. 762. Оп. 2. № 16. Л. 17–18 об.

он был в XVIII в.). Иеромонах Памва (Игнатъев) отмечал в своем дневнике: «В 1910 году Благовещение было в четверг на 4-й Неделе Великого Поста, смотри главу устава; в уставе сказано хвалитные читать, а у нас ради храмового праздника поют по клиросам, и Слава и ныне на клиросе, славословие читает чтец, эктения и стиховны»⁴²⁶.

На Страстной седмице каждый день был подъем как на всенощное бдение, к часу ночи⁴²⁷. Так же начиналась утренняя и в Великий Пяток (12 Страстных Евангелий), и в Великую Субботу (Погребение Спасителя). Чтение Деяний святых апостолов начиналось в 19 часов после вечернего правила. В соборе первым читал настоятель, затем наместник⁴²⁸ и далее по старшинству. Схимонахи читали Деяния отдельно в больничной церкви, где они весь год правили неусыпаемую Псалтирь, им помогали младшие братья. Если успевали прочитать всю книгу Деяний, ее начинали сначала.

В 23 часа начиналась полунощница, после нее крестный ход, во время которого вокруг храма для освещения горели костры. Заутреня совершалась по Уставу, ее служили в верхнем храме, а после службы шли крестным ходом в нижний храм поклониться преподобным Сергию и Герману. До поздней Литургии был небольшой перерыв. Всю Светлую седмицу артос и икону Воскресения Христова носили в трапезную, где после обеда все к ним прикладывались.

На Светлой седмице вечером также совершалось совместное правило. До 1830-х гг. на нем читали обычный трехканонник. Игумен Вениамин (Мануйлов) на какое-то время вовсе отменил вечернее правило на Светлой седмице. Образовавшееся свободное время тогда восприняли как «праздность»⁴²⁹. Со времени игумена Дамаскина на пасхальной неделе по вечерам пели пасхальный канон и читали акафист Иисусу Сладчайшему⁴³⁰.

⁴²⁶ НА РК. Ф. 762. Оп. 2. № 16. Л. 18об. Непонятно, какое указание Устава имеет в виду иером. Памва. По Типикону на праздник Благовещения всегда поется «Всякое дыхание», самогласен Триоди поется на хвалитех, окончание утрени праздничное.

⁴²⁷ Великий пост и Пасха в 1920–1930-х гг. описаны у: Сайки Н. Указ. соч. С. 105–120.

⁴²⁸ Наместник на Старом Валааме — первый помощник и заместитель настоятеля в управлении обителью.

⁴²⁹ См.: ЦГИА. Ф. 19. Оп. 29. Д. 27. Л. 148–148об.

⁴³⁰ См.: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 272.

Келейное правило валаамских насельников

О келейном правиле валаамских насельников говорят отрывочные сведения из жизнеописаний известных подвижников и рукописные книги, содержащие молитвословия и последования для личной молитвы. Келейное правило стоит рассматривать в связи с общим ритмом жизни насельников монастыря.

О времени, предшествующем смуте, можно составить представление из «Старческого наставления» преподобного Назария (Кондратьева). Оно не было составлено специально для Валаамского монастыря, но выраженными в нем принципами о. Назарий, вероятно, руководствовался и на Валааме.

Так, он заповедовал вообще после каждой церковной службы, придя в келью, «со усердием, вниманием и благодарением» кратко помолиться «о себе, о родителях, благодетелях, и о всем мире», положить несколько земных или поясных поклонов, затем немного почитать или помолиться по четкам «сидя или лежа»⁴³¹. В чтении и молитве заключался собственно отдых после утренней службы, после чего братия приступала к послушаниям. Сном, по древней монастырской традиции, разрешалось подкрепить себя только после обеда, преимущественно в летнее время и то неnamного⁴³². Если в обители, помимо уставной церковной службы, было еще общее вечернее правило, насельник монастыря должен был в нем участвовать.

Согласно «Наставлению», вечернее время отводилось для посещения старца-духовника и очищения совести, для чтения в келье и, преимущественно, совершения молитвенного правила⁴³³. Преподобный Назарий перечисляет возможные составляющие келейного правила: «псалмопение», «коленипоклонения», «метания малые», «умное пребывание во Иисусовой молитве»⁴³⁴. Правило определялось «с согласия духовного

⁴³¹ Старческое наставление отца Назария. С. 37.

⁴³² «Примечай, что если ты на трапезе по вышеписанному все сотворил, ел и пил с молитвою, вкушал умеренно и без насыщения восстал: то сладко во здравие поспиши и скоро восстанеш, ибо Ангел приставник твой возбудит тебя скоро. Если же дни зимние и сон не нужен: то по малом молении и чтении, как сказано, примися за рукоделие...» Там же. С. 59.

⁴³³ См.: Там же. С. 60–64.

⁴³⁴ Там же. С. 62.

твоего отца». «Устрой себе молитвы келейные после всякого церковного правила, по сколько можно, противу силы твоя, полунощные, утренние, обеденные, полуденные и вечерние»⁴³⁵.

В «Молитвослове схимонаха Авраама» (Здобина)⁴³⁶, жившего на Валааме в кон. XVIII — нач. XIX вв., выписаны разные молитвы: по дням недели (Господу, свв. Ангелам, св. Иоанну Предтече и т.д.), перед Иверской иконой Божией Матери («которая чтетца во Святой Афонской Горе»⁴³⁷), ко Господу Иисусу Христу, «молитва исповедания» свт. Димитрия Ростовского и 102-й псалом.

К 1-й трети XIX в. относятся также валаамские рукописи: «Молитвослов с Канонем преподобным Зосиме и Савватию Соловецким»⁴³⁸, включающий в себя помимо канона утренние и вечерние молитвы и правило от осквернения, и «Правило келейное»⁴³⁹, состоящее из нескольких десятков кратких молитв (половина их, судя по числам на полях, с поклонами⁴⁴⁰), нескольких тропарей, кратких молитв святым и помянника.

Когда настоятелем стал игумен Дамаскин (Кононов), свободное время насельников, особенно новоначальных было сведено к минимуму. Вдобавок, с увеличением числа братии, многие послушники и рясофорные жили по двое в келье⁴⁴¹.

С утра в церкви для всех читали полунощницу, позднее перед ней стали читать и утренние молитвы. Задействованные в монастырских работах, как правило, уходили после шестопсалмия, пили чай и шли на послушания. Трудившиеся в канцелярии или гостинице (рабочий день начинался ок. 8-ми утра) могли позволить себе остаться до конца утрени или даже пойти на раннюю Литургию⁴⁴². Ежедневное участие в полном суточном круге

⁴³⁵ Старческое наставление отца Назария. С. 63.

⁴³⁶ РМК. МК 7228 46/5/32. (1806—1807 гг.).

⁴³⁷ Там же. Л. 28.

⁴³⁸ РНВМ. XII.363. (1822 г. — Перв. треть XIX в.)

⁴³⁹ РНВМ. XII.364. (1818—1825 гг.).

⁴⁴⁰ См.: Там же. Л. 1—1об.

⁴⁴¹ См.: Сайки Н. Указ. соч. С. 18.

⁴⁴² См.: Валаамский патерик. Т. I. С. 168; Жизнеописание валаамского подвижника схимонаха отца Никиты. С. 13—14.

богослужения считалось прерогативой схимников, престарелых монахов, учиненных братьев, поминавших синодики, и тех, кто непосредственно совершал службу (служащие, чтецы, певчие и т.д.). Для них богослужение являлось таким же трудовым послушанием, аналогичным хозяйственным и другим монастырским работам⁴⁴³.

После поздней Литургии (ок. 10:30) все собирались на обед, работающим вдали от монастыря (на полях, в лесу) еду привозили к месту послушания, чтобы не тратить время на возвращение в обитель. За обедом около часа все слушали жития святых или святоотеческие поучения. В 12 часов братия возвращалась на свои послушания и трудилась до ужина (ок. 18:30).

Все насельники принимали участие в богослужении в воскресные дни и в большие праздники, когда совершалось всенощное бдение. По воскресеньям после обеда новоначальные были обязаны посещать своего старца, который назначался каждому с момента поступления в монастырь⁴⁴⁴. В праздничные дни у братии был 4-часовой отдых после обеда до вечерней службы.

Многие работы также отменялись во время говения, когда братия готовилась ко Причастию⁴⁴⁵. Такое было во все многодневные посты. Некоторые монашествующие приступали ко Причащению чаще, схимникам вменялось в обязанность готовиться хотя бы раз в месяц.

Нетрудно заметить, что для совершения личного келейного правила, в соответствии с древней русской традицией, на Валааме наиболее располагало вечернее время, хотя проживавшие в одной келье послушники и иноки, вероятно, испытывали неудобства. Описание келейной жизни в монастыре в 1920–1930-х гг. во многом соответствует «Старческому наставлению» прп. Назария: «На аналое лежали молитвенник, Евангелие и Псалтырь.

⁴⁴³ «Следует различать рабочих и молящихся монахов, так как богослужения шли своим ходом, а работы производились в основном днем, но у всех было обязательное послушание, и это всех уравнивало». Сайки Н. Указ. соч. С. 66.

⁴⁴⁴ См.: Там же. С. 50–51.

⁴⁴⁵ См.: Там же. С. 109.

Керосина на месяц выдавали по два фунта, его не хватало для ночных чтений Псалтыря, поэтому подвижники продолжали в темноте наизусть Иисусову молитву: “Господи Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй мя, грешного”. После каждого предложения следовал земной поклон с крестным знамением. Одним епитимию назначал отец-исповедник, другие подвижничали добровольно, отвешивая до тысячи поклонов за сутки. Количество зависело от строгости духовника, учитывающего, разумеется, возраст, здоровье и чин подвижника, а также характер его послушания»⁴⁴⁶.

Однако в источниках можно встретить и иные свидетельства. Так, некоторые валаамские подвижники, как отмечают их жизнеописания, успевали после утрени до начала своего многочасового послушания исполнить все монашеское правило⁴⁴⁷. Другие умудрялись вставать до утрени и молиться ночью. К такому распорядку, например, иеросхимонах Евфимий, ученик учеников преподобного Паисия (Величковского), приучал будущего игумена Дамаскина (Кононова)⁴⁴⁸. Также схиигумен Иоанн (Алексеев) вспоминал о своем старшем товарище по сапожной мастерской, с которым они жили в одной келье: «Утром всегда вставал до полунощницы и, чтобы не тревожить своего юного напарника, в половине второго уходил в сапожную мастерскую. Там, в тиши ночной, он совершал свое обычное молитвенное правило»⁴⁴⁹.

Больше времени для келейного правила было у схимников, которых с началом I Мировой войны из закрытых скитов перевели в монастырь. Проведшие в монастыре несколько десятков лет, некоторые из них знали разные молитвенные последования (часы, каноны, акафисты) и кафизмы Псалтири наизусть⁴⁵⁰. Отсутствие света или слабость зрения не препятствовали им читать в келье давно знакомые молитвословия.

⁴⁴⁶ Сайки Н. Указ. соч. С. 30.

⁴⁴⁷ См.: Валаамский летописец / 2-е изд., испр. и доп. М.: Спасо-Преображенский Валаамский монастырь; ИПО «У Никитских ворот», 2013. С. 120.

⁴⁴⁸ См.: Замечательная жизнь и деятельность настоятеля Валаамского монастыря игумена Дамаскина. С. 8–9.

⁴⁴⁹ Иоанн (Алексеев), схииг. Письма о духовной жизни / 2-е изд., доп.; сост. В. Дегтерёв. СТСЛ., 2014. С. 32.

⁴⁵⁰ См., например: Онуфрий (Маханов), иерод. Указ. соч. С. 250–251.

Итак, история литургической жизни Валаамского монастыря в данный период имеет поучительные примеры, особенно в 1-й пол. XIX в. С одной стороны, ревность братии об исполнении богослужебного устава и о сохранении монастырских традиций легко может оказаться неразумной, прелестной, доводящей до раскола и непослушания законному начальству. С другой стороны, сам игумен Вениамин (Мануйлов), решившийся изменить привычный порядок литургической жизни — хотя действовал полностью в пределах своей власти и в итоге был оправдан по всем обвинениям против него — в конце концов, был вынужден покинуть Валаам, потому что недооценил ревнивое настроение братства и проигнорировал возникшее из-за своих нововведений смущение.

Стоит заметить и то, что свт. Игнатий (Брянчанинов) при расследовании смуты 1830-х гг. в официальном докладе правящему архиерею указал как на нонсенс только на чтение канонов на Светлой седмице и на полунощницу перед всенощным бдением, потому что это послужило предметом пререкания братии с игуменом. Другие особенности богослужебной практики: пение пасхальных песнопений в Прощеное воскресенье, чтение неусыпаемой Псалтири (вызывавшее отторжение в нач. XVIII в.), вечерня с литией при полиелейном богослужении и пр. — остались без внимания. Хотя, например, в Кирилло-Белозерском монастыре в XV–XVII вв., как говорилось в 1-й главе, на Светлой седмице из келейного правила исключалась только Псалтирь, но не обычные каноны. И полунощницу наряду с повечерием и другими службами суточного круга читали в кельях независимо от разряда службы в храме.

Валаамский монастырь, благодаря своему особенному географическому расположению, значительным размерам, большим (на рубеже XIX–XX вв. — огромным) числом братии, разнообразным послушаниям, имел множество ниш для людей самого разного устройства. Валаам мог дать практически любому вступившему в обитель иноку то, к

чему он стремился. Если человек стремился к более строгой уединенной жизни, то, рано или поздно, он удаивался перевода в скит или его отпускали жить отшельником.

ГЛАВА 5. БОГОСЛУЖЕБНАЯ ЖИЗНЬ ПУСТЫННОЖИТЕЛЕЙ, НАСЕЛЬНИКОВ СКИТОВ И ПОДВОРИЙ «СТАРОГО ВАЛААМА»

Характерной чертой Старого Валаама была привязанность насельников его подразделений (подворий, скитов) и подвизавшихся в уединении иноков к ритму жизни и обычаям воспитавшей их обители. Их литургическая и молитвенная жизнь естественно ориентировалась на монастырский устав.

§ 5.1. Богослужебная жизнь пустынножителей

Краткий исторический обзор пустынножительства на «Старом Валааме»

Первыми по времени в Валаамском монастыре появились пустынножители, о которых уже в 1785 г. свидетельствует Н.Я. Озерецковский: «На всем острове Валааме кроме монастыря нет никакого другого селения; а находятся только в разных местах пустые хижинки, нарочно построенные для большего уединения Валаамским пустынникам, из коих иные удаляются туда от своей собратии, и живут в них по несколько недель и месяцев»⁴⁵¹.

Руководителем для желавших безмолвного жительства был сам преподобный Назарий (Кондратьев), имевший опыт жизни в пустыне при Саровской пустыни⁴⁵². Одним из первых валаамских пустынножителей был преподобный Герман Аляскинский, прибывший на Валаам из Сарова вместе с игуменом Назарием⁴⁵³. После революции 1917 г. делопроизводитель Валаамской обители монах Иувиан (Красноперов)⁴⁵⁴ и монах Гавриил (Калугин) собрали сведения о всех валаамских иноках, проходивших на острове пустынное жительство с кон. XVIII в. Их оказалось 62 человека,

⁴⁵¹ Озерецковский Н.Я. Указ. соч. С. 66.

⁴⁵² Преподобный Назарий был не единственным саровским пустынником, одновременно с ним такой образ жизни проходили преподобные Марк Молчальник и Серафим Саровский, иеросхимонах Дорофей. См.: Серафим (Чичагов), сщмч. Указ. соч. С. 46.

⁴⁵³ О происхождении прп. Германа Аляскинского см.: Онуфрий (Маханов), иерод. Указ. соч. С. 643.

⁴⁵⁴ Монах Иувиан (Красноперов Иван Петрович; 1880–1957). В 1899 г. по благословению св. Иоанна Кронштадтского поступил в Валаамский монастырь. В 1910 г. пострижен в монашество. С 1900 по 1925 гг. проходил послушание в монастырской канцелярии, несколько лет исправлял должность ее начальника. Во время календарной смуты изложил и обосновал перед церковным судом позицию старостильников, был сослан на Тихвинский остров. В 1931 г. ему было разрешено жить в монастыре. Окончательно с него было снято наказание в 1957 г.

включая преподобных Назария, Германа и игумена Дамаскина (Кононова). Почти все они, за исключением схиигумена Феодора (Пошехова), подвизались в пустыне не позднее сер. XIX в.⁴⁵⁵

В 1811 г. при игумене Иннокентии составлен письменный «Устав пустынножителей Валаамского монастыря»⁴⁵⁶, в котором зафиксированы нормы жизни пустынножителей, установленные преподобным Назарием. О. Иннокентий не возбранял желавшим отшельничества ставить себе на острове кельи, но за устройство пустыни он требовал вносить в казну обители по 100 рублей. Далеко не все могли внести всю сумму разом; многим тогда помог сын богатых дворян молодой схимонах Порфирий⁴⁵⁷.

Характерно, что письменный устав для пустынножителей составил не прп. Назарий — учредитель такого жительства на Валааме, а его преемник игумен Иннокентий. Возможно, уже в нач. 1810-х гг. его не удовлетворяло поведение некоторых пустынножителей: «И таковое их по Бозе пустынное житие дабы и навсегда продолжаться могло безпрепятственно, паче ж к отсечению собственных каждому пустынных мудрований, от которых тягчайший вред душам происходить может...»⁴⁵⁸

Из содержания предыдущей главы можно было заметить, что смута при игумене Вениамине в кон. 1830-х гг. явилась поворотным эпизодом в истории внутренней жизни Валаамской обители. Святитель Игнатий (Брянчанинов) — благочинный монастырей епархии — предложил тогда свои рекомендации по устранению валаамской смуты и ее причин в официальном отчете о результатах расследования⁴⁵⁹.

По его замечанию, пустынножительство, заведенное преподобным Назарием, — и вообще внутренняя жизнь монастыря — к кон. 1830-х гг.

⁴⁵⁵ См. подробнее: Валаамский летописец. С. 59–114. О схиигумене Феодоре подробнее ниже.

⁴⁵⁶ См.: ОР РГБ. Ф. 304/II. № 180. (XIX в.). Л. 10–19.

⁴⁵⁷ См.: Валаамский летописец. С. 75–76. Схимонах Порфирий (Безсонов Петр Петрович; 1800–1828). В 1821 г. поступил в Курский Знаменский монастырь, пострижен в рясофор. В 1824 г. по прошению перемещен в Коневский монастырь, через два года — в Валаамский. В 1827 г. пострижен на Валааме в монашество и в схиму.

⁴⁵⁸ ОР РГБ. Ф. 304/II. № 180. Л. 10.

⁴⁵⁹ Приводятся здесь по: Игнатий (Брянчанинов), свт. Описание Валаамского монастыря и смут, бывших в нем // Полное собрание. Т. III. С. 409–412, 417–419.

пришли в упадок из-за самочиния валаамских подвижников, их высокого мнения о себе и о своем умном делании и, как следствие, их брезгливости к физическому труду⁴⁶⁰. Почему святитель Игнатий посоветовал завести в обители разные ремесла и вообще привлечь братию к труду во избежание праздности, матери всех пороков.

Во время смуты при игумене Вениамине (Мануйлове) масло в огонь подливали рассуждения одного монаха Порфирия о богослужении «внешнем» (церковном, уставном) и «духовном» (умное делание) и о безусловном превосходстве второго⁴⁶¹. В своих разговорах с братией он упоминал книгу известной проповедницы квиетизма Ж.М. Гюйон⁴⁶². Квиетисты учили «о “созерцательной”, “безобразной”, “умной” молитве, предполагающей пассивное переживание человеком воздействующей на него благодати Божией», без «морального усилия» со стороны человека⁴⁶³. То, что святитель Игнатий наблюдал на Валааме в кон. 1830-х гг. среди братии (не только пустынников), выглядит как закономерное практическое следствие западного учения: праздность, нежелание физически трудиться, своеволие и самочиние, переходившие в откровенную прелесть⁴⁶⁴.

В это время некоторые валаамские старцы не спешили учить молитве и по Добротолубию. Игумен Дамаскин впоследствии вспоминал реакцию

⁴⁶⁰ «Многие здоровые люди перстом не хотят ни к чему прикоснуться, требуют даже, чтобы работник принес дров к печке, извиняются приверженностью своею к безмолвию и умному деланию, а к вечеру странно видеть сего умного делателя в нетрезвом состоянии». *Игнатий (Брянчанинов), свт.* Описание Валаамского монастыря и смут, бывших в нем // Полное собрание. Т. III. С. 412.

⁴⁶¹ См. подробнее: *Агафангел (Суслов), иером.* Возникновение «масонской» ереси в Валаамском монастыре С. 160–164. О монахе Порфирии (†1842) ничего неизвестно, кроме его участия в Валаамской смуте и даты смерти. Свт. Игнатий (Брянчанинов) не находил в учении м. Порфирия ничего еретического, считал только, что тот впал в учительство и в своих порывах употреблял неосторожные выражения.

⁴⁶² См.: РГИА. Ф. 796. Оп. 119. Д. 1082. Л. 2, 12. Жанна Мария Гюйон (1648–1717). Известная проповедница квиетизма во Франции. Ее сочинения, осужденные Римско-Католической церковью в 1695 г., в нач. XIX в. печатались в России на русском языке и рассылались по монастырям и приходам по распоряжению обер-прокурора Святейшего Синода кн. А.Н. Голицина (наряду с сочинениями других западных писателей-мистиков). См.: *Никольский П., свящ.* Гюйон Жанна Мария // Православная энциклопедия. Т. 13. М., 2006. С. 535–536.

⁴⁶³ *Смирнов Д.В.* Квиетизм // Православная энциклопедия. Т. 32. М., 2013. С. 259.

⁴⁶⁴ Показательной является кончина двух валаамских пустынников. Один в 1828 г. провалился под лед осенью. Перед этим на предостережения братии он ответил: «А как же древние святые Отцы ходили по водам, ведь и я уже легок стал». Другой в 1830 г. упал с обрыва, когда, не советуясь ни с кем, захотел устроить себе келью в скале над озером. Были и другие «разительные случаи». См.: *Игнатий (Брянчанинов), свт.* Описание Валаамского монастыря и смут, бывших в нем // Полное собрание. Т. III. С. 407–408, 415–416; Валаамский летописец. С. 72, 75. После смуты 1830-х гг. из библиотеки Валаамского монастыря изыали литературу западного происхождения.

своего наставника иеросхимонаха Евфимия (Уштовского), пользовавшегося советами учеников преподобного Паисия (Величковского): «Наш батюшка остерегал нас от художественного молитвенного делания, описанного в Добротолюбии, и долго даже не давал нам и читать этой книги, опасаясь, чтобы мы не увлеклись этим деланием. Я спрашивал его однажды: “Что же ты, батюшка, не учишь нас художественной молитве? Вот отец Антоний учит ей своих учеников”. Помню, покачал старец головкой и сказал со вздохом: “А понимает ли он сам, чему учит других?”»⁴⁶⁵

В 1820–30-х гг. о. Дамаскин был сначала пустынножителем, затем начальником скита Всех святых. Его одного в 1839 г. святитель Игнатий счел «довольно искусным монахом во всем Валааме»⁴⁶⁶, которого и рекомендовал на должность настоятеля вместо игумена Вениамина. Как говорилось в предыдущей главе, игумен Дамаскин, руководствуясь советами святителя Игнатия, устраивал внутреннюю монастырскую жизнь так, чтобы среди братии не было праздности и чтобы каждый насельник от поступления в монастырь окормлялся у назначенного настоятелем старца.

При этом пустынножителство как таковое не было упразднено, однако вскоре возникло серьезное внешнее препятствие для отшельничества — открытие пароходного сообщения на Ладожском озере в 1843 г. Один большой пароход мог доставить на остров несколько тысяч человек⁴⁶⁷ — до того времени столько мирских людей одновременно приезжало на Валаам лишь под конец Петрова поста. «Отец игумен Дамаскин, собственным опытом изведавший всю духовную высоту неразвлекаемого пустынного безмолвия, на этот раз увидел своим дальновидным умом бесполезность такого беспокойного пустынножителства и решил оградить пустынных отцов водворением в скиты»⁴⁶⁸.

⁴⁶⁵ Валаамский летописец. С. 70.

⁴⁶⁶ *Игнатий (Брянчанинов), свт.* Описание Валаамского монастыря и смут, бывших в нем // Полное собрание. Т. III. С. 411.

⁴⁶⁷ См.: *Онуфрий (Маханов), иерод.* Указ. соч. С. 176.

⁴⁶⁸ Валаамский летописец. С. 106.

Он устроил 6 скитов, четыре из которых были на отдельных островах архипелага. В одном из них — в скиту святого Иоанна Предтечи братия даже жили как пустынники: не в одном корпусе (ср. выражение: «казарменное расположение келий»⁴⁶⁹), а в отдельных кельях, рассыпанных по Предтеченскому острову. В 1860-х гг. при Александро-Свирском скиту на Святом острове один пустынник некоторое время жил в отдельной келье⁴⁷⁰. Внутренняя жизнь в разных Валаамских скитах различалась (подробнее ниже), но в сравнении с главным монастырем, где проживало несколько сотен человек, это были места уединения, посещение которых паломниками и туристами, так или иначе, было ограничено.

Пустынничество в собственном виде вновь появилось на Валааме после начала I Мировой войны, когда число братии сильно сократилось и почти все скиты закрыли. Каждый закрытый скит стал пустыней для одного-двух монахов, присматривавших за имуществом. Так, в Гефсиманском скиту в нач. 1920-х гг. жил известный валаамский старец иеросхимонах Михаил (Питкевич) — тогда иеромонах Тимон⁴⁷¹. В Коневском скиту в 1920–30-х гг. — схимонах Николай (Толстов)⁴⁷²; в Смоленском скиту с 1917 г. — иеросхимонах Ефрем (Хробостов)⁴⁷³. О. Николай и о. Ефрем жили в своих скитах до эвакуации в Финляндию.

Упоминавшийся выше схиигумен Феодор (Пошехов) в 1-й пол. XX в. жил как отшельник времен игумена Назария. В нач. 1910-х гг. (до принятия схимы) он был благочинным Валаамского монастыря и с помощью благотворителей выстроил себе на Порфирьевском острове уединенную келью и часовню в честь преподобного Серафима Саровского. В 1914 г. он был назначен игуменом Борисоглебского Хренникова монастыря в Тамбовской епархии, но в том же году уволен оттуда по собственному

⁴⁶⁹ Валаамский летописец. С. 105.

⁴⁷⁰ См.: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 253. Примеч. внизу страницы. Насельники этого скита (8 человек) жили в двух небольших келейных корпусах.

⁴⁷¹ См.: Любовь покрывает всё...: Жизнь и поучения иеросхимонаха Михаила (Питкевича), старца Валаамского и Псково-Печерского / авт.-сост. диак. Г. Малков, П.Ю. Малков. 2-е изд. М., 2010. С. 64–66.

⁴⁷² См.: Старый Валаам: воспоминания о монастыре. С. 124–126; *Зайцев Б.К.* Указ. соч. С. 167, 183–187; *Янсон М.* Валаамские старцы. М.: Изд. отдел Спасо-Преображенского Валаамского монастыря, 2003. С. 50.

⁴⁷³ См.: Старый Валаам: воспоминания о монастыре. С. 89–91, 116–119, 128; *Зайцев Б.К.* Указ. соч. С. 159.

прошению. Вернувшись на Валаам, поселился на Порфирьевском острове, где прожил до своей кончины в 1937 г.⁴⁷⁴

Участие в монастырском богослужении и молитвенное правило валаамских пустынножителей

Как видно из свидетельства Н.Я. Озерецковского, при преподобном Назарии валаамские пустынножители жили в уединении «по несколько недель и месяцев»⁴⁷⁵. В жизнеописании преподобного Германа Аляскинского говорится, что он, живя в пустыне на Валааме, приходил в монастырь «по праздникам». «Здесь, на малой вечерне, стоя на клиросе, приятным тенором певал он с братиею припевы канона: “Иисусе сладчайший, спаси нас грешных”, “Пресвятая Богородице, спаси нас”»⁴⁷⁶.

По уставу игумена Иннокентия 1811 г. пустынножители обязывались приходить в обитель «к правилу общему церковному» накануне каждого воскресного дня, участвовать в общем богослужении⁴⁷⁷. После ранней Литургии пустынник мог взять в обители необходимое для кельи и, благословившись у настоятеля, шел к себе в уединение. По воскресеньям отшельники не участвовали в братской трапезе. «В двенадесятые же праздники и храмовые, когда и скитянам положен приход в монастырь, то и пустынникам приходить всем к вечерне; и после оной желающим ужина вечерять с братией, так же и в день праздника по отслушании всей службы с обедней ходить с братией за общую трапезу. А после оной взяв благословение от настоятеля отходить в пустыню»⁴⁷⁸. На практике некоторые пустынники, жившие недалеко от скита Всех святых, могли ходить на службы в скит.

Накануне дня Святой Пасхи пустынники должны были приходить в Великий Четверг к Божественной Литургии, «а если которые желать будут

⁴⁷⁴ См.: Старый Валаам: воспоминания о монастыре. С. 89, 126–129, 193–194; Зайцев Б.К. Указ. соч. С. 159–162, 183–187; Янсон М. Указ. соч. С. 41–50.

⁴⁷⁵ Озерецковский Н.Я. Указ. соч. С. 66.

⁴⁷⁶ Очерк из истории Американской православной духовной миссии (Кадыякской миссии 1794–1837 гг.). СПб., 1894. С. 50.

⁴⁷⁷ Об участии пустынников в общем монастырском богослужении см.: ОР РГБ. Ф. 304/II. № 180. (XIX в.) Л. 14об.–16об.

⁴⁷⁸ Там же. Л. 15

Причастия Святых Таин в четверток, тем оставаться с понедельника и ходить за трапезу братскую»⁴⁷⁹. Во вторник Светлой седмицы они удалялись в свои кельи. На Антипасху оставались на братский обед, как в двенадесятый праздник. В праздники Пятидесятницы и Рождества Христова оставались до следующего дня. На Крещение Господне приходили в Сочельник к Литургии и водосвятию. Пустынникам разрешалось приобщиться «братскому утешению» после праздничного обеда в первый день Святой Пасхи, в дни Пятидесятницы и Рождества Христова.

Конец Петрова поста, когда в обитель собиралось до нескольких тысяч паломников, пустынники проводили в своих кельях «для народного собрания». В праздники Рождества и Усекновения главы святого Иоанна Предтечи, Обрезания Господня («Новый год»), коронации и восшествия на престол Государя Императора пустынники имели право остаться в уединении «за удаленностию мест или за частым хождением»⁴⁸⁰. В субботу Сырной седмицы пустынники приходили в монастырь к Литургии и оставались в обители до 1-й Недели поста. На 1-й седмице они наравне с остальной братией участвовали в неусыпаемом чтении Псалтири.

Устав дает совет пустынникам, как распределять время в течение дня: «Утро прилично более упражняться на молитву и на чтение Священного Писания. А после вкушения пищи на рукоделие со Иисусовою молитвою, и несколько часов тем занимать себя. Ибо сим может пустынник избавиться от уныния и разлечения телесного»⁴⁸¹. Для себя отшельники могли делать только необходимые вещи, остальное же рукоделие Устав пустынножителей повелевал относить каждую неделю в монастырь. Из библиотеки они могли брать книги для чтения в келье. Во всех смущениях пустынник должен был обращаться за советом к духовному отцу или настоятелю. Вообще же, каждый должен был стремиться «быть всегда в молитве Иисусовой»⁴⁸².

⁴⁷⁹ ОР РГБ. Ф. 304/II. № 180. (XIX в.). Л. 15.

⁴⁸⁰ Там же. Л. 15об.

⁴⁸¹ Там же. Л. 16об.–17.

⁴⁸² Там же. Л. 12об.

Валаамский подвижник кон. XIX — нач. XX вв. схимонах Никита (Филин), когда жил в Предтеченском скиту, читал в своей келье каноны, акафисты, а когда до того пребывал в Коневском скиту, где не было ежедневного богослужения, сам читал часы и службы суточного круга⁴⁸³. Таким образом, все сказанное в предыдущей главе о келейном правиле насельников обители может относиться и к пустынникам кон. XVIII — 1-й пол. XX вв.

§ 5.2. Богослужебная жизнь насельников Валаамских скитов

Как говорилось выше, при игумене Дамаскине для желавших уединения братьев взамен отдельных пустынок были устроены скиты. Первый скит на Валааме появился при игумене Назарии. При учреждении впоследствии новых скитов настоятели естественно ориентировались на уклад жизни первого скита. Краткая история появления Валаамских скитов поможет понять особенности богослужебной жизни в каждом из них⁴⁸⁴.

История появления Валаамских скитов в данный период

Преподобный Назарий занимался изучением истории Валаамской обители. На одной из старых шведских карт он обнаружил деревянную церковь в честь преподобного Александра Свирского, построенную на месте подвигов святого напротив главного монастыря через монастырскую бухту на острове, который позднее назван Скитским. «Чтоб оное место не пришло в забвение»⁴⁸⁵, игумен Назарий построил там каменный храм в честь Всех святых, освященный в 1793 г. Изначально его окружали 6 каменных же келий и трапезная⁴⁸⁶. В сер. XIX в. игумен Дамаскин перестроил скит и в том виде он сохранился до наших дней.

⁴⁸³ См. подробнее: Жизнеописание валаамского подвижника схимонаха отца Никиты. С. 19, 24, 31.

⁴⁸⁴ Основная информация приводится по: Валаамский монастырь. Описание Валаамского монастыря. С. 245–257; Валаамский монастырь и его подвижники / 3-е изд. С. 279–323; Валаамский монастырь и его подвижники / 4-е изд. С. 123–152.

⁴⁸⁵ См.: ЦГИА. Ф. 19. Оп. 1. № 14237. Л. 1–1об.

⁴⁸⁶ См.: ОР РНБ. Ф. 15. № 71. (Февраль 1827 г.). Л. 12об.; ОР РНБ. Ф. 573. Оп. 1. № 303. (1803–1819 гг.). Л. 116–116об.

Скит Всех святых строился игуменом Назарием «для искавших строгого поста и постоянной молитвы»⁴⁸⁷, как средняя степень между общежитием и пустыней. Скит был рассчитан на 12 насельников (шесть жилых корпусов делились на две кельи), которые должны были нести череду чтения неусыпаемой Псалтири «во общую себе пользу и спасение душевное, такожде и отшедшим от жития сего отцем и братьям нашим во отпущение грехов душам их»⁴⁸⁸, однако в кон. XIX — нач. XX вв. там проживало до 70 человек. Трапеза в скиту всегда была постная, в пищу «из одних кореньев» разрешалось добавлять лишь растительное масло в соответствующие дни. Митрополит Антоний (Вадковский) в кон. XIX в. давал благословение на употребление в скиту в некоторые дни молока, но в 1920–30-х гг. трапеза оставалась постной. В скиту было свое небольшое хозяйство: огород, сад, скитская братия сама заготавливала для себя дрова. Женщинам было запрещено заходить в скит за исключением Недели Всех святых, вместе с крестным ходом из монастыря.

В сер. XIX в. игумен Дамаскин начинает строительство новых скитов. Ок. 1843 г., как раз когда открывалось пароходное сообщение с Валаамом, несколько братий сказали настоятелю о своем желании «ради безмолвия» поселиться на Святом острове⁴⁸⁹. Там со времен игумена Ефрема на полпути к горе стояла деревянная часовня, позднее при ней появилась келья для двух братьев, присматривавших по послушанию за часовней. В 1840 г. вместо совершенно обветшавшей часовни поставили другую уже на вершине острова. Через 3 года некоторые братия обратились к игумену Дамаскину с просьбой поселиться на Святом острове, тогда решено было устроить там скит, а часовню обратить в полноценный храм, что, между прочим, советовал сделать и Санкт-Петербургский митрополит Никанор (Клементьевский)⁴⁹⁰. В 1855 г. новопостроенную скитскую церковь освятили в честь преподобного

⁴⁸⁷ Остров Валаам и тамошний монастырь. С. 37.

⁴⁸⁸ ОР РНБ. Ф. 573. Оп. 1. № 303. (1803–1819 гг.). Л. 115об.–116.

⁴⁸⁹ См.: Валаамский монастырь. Описание Валаамского монастыря. С. 252. Примеч. внизу страницы.

⁴⁹⁰ См.: Там же. Митрополит Никанор (Клементьевский Николай Степанович; 1787–1856) управлял Санкт-Петербургской епархией в 1848–1856 гг.

Александра Свирского. В Александро-Свирском или Святоостровском скиту в двух небольших корпусах жили 6 монахов и двое послушников. Некоторое время после 1862 г. при скиту в отдельной келье жил пустынник⁴⁹¹. Трапеза здесь была такой же как в скиту Всех святых.

Почти одновременно начинается строительство Предтеченского скита на острове, который ранее по-фински назывался «Монашеским». В 1858 г. вместо бывшей здесь до того часовни была освящена церковь в честь святого Иоанна Предтечи, через два года в ее фундаменте (в скале) устроили «пещерный» зимний храм в честь Трех Святителей. Первый насельник и начальник скита схим. Иоанн Молчальник с благословения о. игумена поставил себе келью на острове еще в 1857 г. Число пустынников постепенно росло, в нач. XX в. на острове в отдельных кельях жили 13 человек. Со временем новые кельи строить перестали, чтобы между существующими оставалось какое-то расстояние. Кому-то приходилось жить по двое в одном доме, схимников селили по одному. Некоторые годами ждали перевода в этот уединенный скит⁴⁹². Рядом с церковью был корпус с трапезной и необходимыми службами, в котором жили два послушника, занимавшиеся хозяйством скита. Территория вокруг храма и трапезной была огорожена, внутри росли плодовые деревья. В Предтеченском скиту на трапезе не было даже ел, чай здесь не пили до 1893 г. (благословение архиеп. Антония (Вадковского)⁴⁹³), от плодов своих деревьев пустынники не вкушали без благословения настоятеля «для отсечения своей воли»⁴⁹⁴.

Параллельно с устройством Александро-Свирского и Предтеченского скитов появился и скит святителя Николая Чудотворца на острове на въезде в монастырскую бухту, который до того назывался Крестовым. Здесь с 1809 г. стояла часовня-маяк, лампаду внутри через большие окна на четыре стороны было видно далеко от острова. Санкт-Петербургскому купцу Николаю Солодовникову, случайно посетившему монастырь, предложили построить

⁴⁹¹ См.: Валаамский монастырь. Описание Валаамского монастыря. С. 253. Примеч. внизу страницы.

⁴⁹² См.: Жизнеописание валаамского подвижника схимонаха отца Никиты. С. 27–30.

⁴⁹³ См.: Валаамский монастырь и его подвижники / 4-е изд. С. 133.

⁴⁹⁴ Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 256.

храм в честь своего Небесного покровителя на месте островной часовни. В 1853 г. освятили каменную церковь, сохранившуюся до наших дней, в которой по желанию ктитора «в определенные дни» нужно было совершать богослужение⁴⁹⁵. Постоянно при церкви стали жить после 1858 г., когда закончилось строительство двухэтажного каменного корпуса с кельями и служебными помещениями⁴⁹⁶. В нем в 1865 г. игумен Дамаскин освятил домовый храм в честь своего Небесного покровителя для служения и чтения Псалтири зимой. Трапеза жившей здесь братии не отличалась от монастырской.

Следующий скит игумен Дамаскин основал на одном из Байонных островов под названием Лембос, что с карельского означает «Чертов». Здесь в сер. XIX в. уже была часовня в честь святого пророка Илии — ревностного борца с язычеством, в честь которого монахи переименовали остров. Здесь же братия пасла монастырских овец. К учреждению скита игумена Дамаскина подтолкнуло желание финских властей устроить на острове таможню (удобная гавань) — он не хотел, чтобы «суэта мира нарушила пустынную тишину»⁴⁹⁷. Скит отстроили в 1867 г.: деревянную Ильинскую церковь (вместо часовни) и два деревянных корпуса с кельями и службами. В них жили 7–10 человек, лишь в летнее время по воскресеньям их уединение нарушали пароходные рейсы с паломниками, которые после Святого острова с пещерой преподобного Александра Свирского, посещали и Ильинский скит. Трапеза установлена монастырская, как в Никольском скиту.

На месте пустынных подвигов игумена Дамаскина еще в сер. XIX в. поставили часовню в честь Коневской иконы Божией Матери, с древности почитавшейся в Новгороде и Приладожье. В 1870 г. вместо часовни построили и освятили деревянную церковь, а при ней учредили скит. В двух

⁴⁹⁵ См.: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 250, 285.

⁴⁹⁶ Когда император Александр II посещал Валаам в 1858 г., о Никольском острове не говорится как о «ските», упоминается лишь один «скит» — Всех святых. Когда же в 1862 г. обитель посещал митрополит Исидор, речь уже идет о «церкви святителя Николая и тамошнем ските». Ср.: Там же. С. 309, 312–313, 320, 323.

⁴⁹⁷ Валаамский монастырь и его подвижники / 4-е изд. С. 133.

кельях рядом с храмом жило не более трех человек: «хозяин» скита и один-два его помощника⁴⁹⁸. Летом их уединение нарушали группы паломников, которых возили к пустынной келье игумена Дамаскина. В память о настоятеле-подвижнике насельники Коневского скита не вкушали скоромную и рыбную пищу.

Еще один скит «для безмолвного обитания пустыннолюбцев»⁴⁹⁹ игумен Дамаскин устроил в 1873 г. на Авраамиевском острове на юго-восточном краю архипелага. Это место понравилось благотворителю купцу Ф.И. Тюменеву, на его средства здесь поставили деревянную церковь в честь прп. Авраамия Ростовского и три деревянных корпуса: настоятельский, братский и ктиторский (где уединялся сам Тюменев). Здесь жили 6 человек, устав о трапезе и о службе был по образцу Ильинского скита.

Монах Иувиан (Красноперов), собиравший в нач. XX в. сведения о валаамских пустынножителях, слышал от старших братий, что в последние годы своего правления игумен Дамаскин стал посылать в скиты не только желавших более уединенной и строгой жизни, но и провинившихся монахов для их исправления. После его кончины такая практика участилась, «от этого и самый взгляд на скитскую жизнь изменился, ибо на водворение в скиту стали смотреть как на наказание за провинность»⁵⁰⁰. Тем не менее, из жизнеописаний валаамских подвижников можно видеть, что те, кто желал безмолвной жизни ради большего подвига, с радостью воспринимали водворение в скит⁵⁰¹.

Игумен Дамаскин предполагал устроить уединенные скиты и на дальних от Валаама островах Ладожского озера, но финские власти не желали утверждать покупку островов в пользу монастыря и долго откладывали дело, пока в 1878 г. Государь император Высочайше не утвердил передачу в собственность обители⁵⁰². В это время готовилось

⁴⁹⁸ «Хозяином» на Старом Валааме назывался старший на каком-либо послушании.

⁴⁹⁹ Путешествие на Валаам, во святую обитель. С. 121.

⁵⁰⁰ Валаамский летописец. С. 106.

⁵⁰¹ См., например: Жизнеописание валаамского подвижника схимонаха отца Никиты. С. 18–36.

⁵⁰² См.: *Онуфрий (Маханов), иерод.* Указ. соч. С. 197–198.

строительство нового соборного храма и настоятель не имел возможности заняться новыми скитами.

В кон. 1880-х гг. при игумене Ионафане II появляются «дальние» скиты на приобретенных островах: Воссинансаари (Тихвинский), Путсаари (Сергиевский) и Сюскюянсаари (Германовский). Вначале — до постройки полноценных храмов — на островах построили деревянные часовни. Каменные скитские церкви были освящены при игумене Гаврииле (Гаврилове): в 1899 г. — в честь Тихвинской иконы Божией Матери (Тихвинский скит) и преподобных Сергия и Германа (Сергиевский скит), в 1904 г. — благоверного князя Александра Невского (Германовский скит).

На Германовском острове изначально стояла деревянная часовня в честь прп. Германа Валаамского. Через год после закладки каменного храма, в 1902 г. одному послушнику, несшему послушание в том скиту, был необычный сон, который он рассказал отцу игумену. «Видел он во сне в новостроящемся храме святого князя Александра Невского, распоряжающегося в делах постройки и говорящего: “Здесь во имя мое будет престол, а тут же надо где-либо устроить придел и во имя моих сродников Бориса и Глеба”. Приехал сей послушник в монастырь и, увидав его образ в трапезе на стене, узнал, что вот в таком виде он и видел его во сне, и так повелительно, по-княжески, со властью распоряжающегося»⁵⁰³.

Из трех «дальних» скитов Тихвинский был наиболее уединенный, на острове жили 10 человек братии и, периодически, местные рыбаки в собственных домах на другом краю острова. Насельники двух других скитов, помимо обычного сада и огорода, имели свои пашни и сенокосы, а также помогали наемным рабочим на ломке гранита. Поэтому в Сергиевском скиту жило до 15 человек, а в Германовском — до 25. В каждом из трех скитов было по одному вместительному братскому корпусу со всеми службами.

⁵⁰³ Запись в дневнике игумена Гавриила (Гаврилова). Цит. по: Валаамский монастырь и его подвижники / 4-е изд. С. 139.

В кон. XIX — нач. XX вв. формировался Валаамский «Северный Иерусалим», частью которого являлись скиты Воскресенский и Гефсиманский.

Воскресенский скит основан в местечке Никоново (возле Никоновских бухт), названном по имени одного из пустынножителей, подвизавшегося во времена преподобного Назария, — иеросхимонаха Никона. По местному преданию, апостол Андрей Первозванный был не только в Новгороде, но и на Валааме и воздвиг на острове каменный крест⁵⁰⁴. В 1847 г. игумен Дамаскин построил здесь в честь Апостола деревянную часовню, в которой молились местные рыбаки. В 1896 г. известный благотворитель Иннокентий Михайлович Сибиряков предложил свое содействие в учреждении скита. Обустройством скитской церкви занимался будущий Валаамский игумен Маврикий (Баранов)⁵⁰⁵, который до поступления в монастырь мирянином побывал на Святой Земле.

В нижнем цокольном этаже храма Воскресенского скита находились образы Иерусалимских святынь с их частицами: кувуклии с Гробом Господним и Камня помазания. Престолы в верхнем и нижнем ярусе освятили в 1906 г. (в честь Воскресения Христова и апостола Андрея Первозванного соответственно). Первые 6 насельников скита жили в небольшом доме под горой, потом вокруг храма выстроили три кирпичных корпуса с кельями и службами. В начале I Мировой войны здесь жили 30 человек, а за несколько лет до войны — 50. В этом скиту братия не только ежедневно совершала уставное богослужение и по валаамской традиции возделывала «хороший фруктовый садик» и «довольно порядочный огород», но и денно-нощно читала Псалтирь по чину скита Всех святых⁵⁰⁶. Трапеза в нем была монастырская. В 1930-х гг. в закрытом Воскресенском скиту

⁵⁰⁴ См.: Воскресенский скит на Валааме. С. 7–8.

⁵⁰⁵ Схиигумен Маврикий (Баранов Михаил Иванович; 1838–1918). В 1888 г. поступил в Валаамский монастырь, в 1893 г. пострижен в монашество с именем Маврикий. В том же году рукоположен в сан иеродиакона, на следующий год — в иеромонаха. Около 10 лет нес послушание в Санкт-Петербургской монастырской часовне на Калашниковской набережной. В 1903 г. утвержден в должности казначея монастыря, с 1905 г. — наместник, с 1907 г. — настоятель Валаамского монастыря. Незадолго до кончины оставил настоятельство и принял схиму.

⁵⁰⁶ См.: Воскресенский скит на Валааме. С. 23–24, 25–28.

располагался детский приют, которым руководили мирские люди; преподавал белый священник⁵⁰⁷.

Воскресенский скит положил начало «Северному Иерусалиму», некоторые места на Валааме получили новое название: «Иерусалим» (Воскресенский скит), «Сион» (гора, на которой стоит скит), «Кедрон» (проток под «Сионом»), «Елеон» (гора напротив «Сиона» через «Кедрон»), «Гефсимания» (местность у подножия «Елеонской» горы) и др. В «Гефсимании» в 1906 г. поставили часовню, затем место признали удобным для целого скита, часовню расширили в полноценную церковь и освятили полным чином в 1911 г. в честь Успения Божией Матери. Рядом построили два деревянных корпуса для братии, развели небольшой сад. До начала I Мировой войны здесь проживало 8–10 человек.

Последний скит, построенный в данный период, посвящен Смоленской иконе Божией Матери. Игумен Дамаскин однажды сподобился чудесного видения, когда читал акафист перед этой иконой. В честь нее в 1857 г. он поставил часовню на полуострове Бобылек за скитом Всех святых⁵⁰⁸. После начала I Мировой войны Главнокомандующий русской армией великий князь Николай Николаевич Младший⁵⁰⁹ захотел устроить скит, где 12 схимников поминали бы при чтении неусыпаемой Псалтири погибших воинов. Духовником великого князя был насельник Валаамского монастыря иеросхимонах Ефрем (Хробостов). В 1914 г., получив деньги от великого князя, он взялся за строительство скита. До революции успели построить

⁵⁰⁷ «Мальчиков в приюте всего 15, и все они посещают коммунальную народную школу, помещающуюся в монастырской гостинице. Возраст мальчиков 12–14 лет. Часть мальчиков переведена в киновию. День в приюте расположен по следующему расписанию: пробуждение и омовение в 6.15–6.30; приготовление уроков в классе в 6.30–7.30; утренняя молитва и завтрак в 7.30–8.00; путь в школу в 8–9; школьные занятия в 9–14 часов; обратный путь 14–15; чай в 15.00–15.30; приготовление уроков в 15.30–17.30; ужин в 17.30–18.00; экзаменация уроков в 18–20; вечерняя молитва в 20 часов, после чего отхождение ко сну. Мальчики исповедуются и причащаются по крайней мере раз в каждом посту, в Великом же посту — дважды. Каждое воскресенье и праздники мальчики участвуют пением, чтением и выполнением прислужнических обязанностей в совершаемой в монастыре Литургии на финском языке, а накануне сих дней присутствуют на всенощных в монастырском соборе». Материалы к истории Спасо-Преображенского монастыря на острове Валаам и в местности Папинниеме в Финляндской Республике в 1939–1944 гг. (окончание). С. 285–286.

⁵⁰⁸ См.: Замечательная жизнь и деятельность настоятеля Валаамского монастыря игумена Дамаскина. С. 10.

⁵⁰⁹ Николай Николаевич Младший (1856–1929) — первый сын великого князя Николая Николаевича Старшего, внук императора Николая I. Двоюродный дядя императора Николая II. В начале I Мировой войны около года был Верховным Главнокомандующим сухопутными и морскими силами Российской империи.

лишь церковь Смоленской иконы Божией Матери, освященную в 1917 г. Монастырь в это время уже не мог взять на себя еще один скит, и иеросхимонах Ефрем, поселившийся при церкви, взял на себя подвиг ежедневно совершать поминовение погибших воинов. До 1940 г. он был единственным насельником Смоленского скита (по сути, пустынником).

Богослужебные уставы Валаамских скитов в данный период

Характер богослужебной жизни в разных Валаамских скитах отличался между собой. При учреждении новых скитов естественно ориентировались на первый скит Всех святых, для которого в 1810 г. игумен Иннокентий составил письменный «Устав Валаамского неусыпаемого скита»⁵¹⁰.

Согласно ему, в скиту Всех святых уставное богослужение совершалось по субботам, воскресеньям и в некоторые праздники посреди недели. С вечера воскресенья до вечера субботы насельники читали неусыпаемую Псалтирь, поминая братию и благодетелей. Чтение начиналось в воскресенье после вечерни и совместного келейного правила и заканчивалось в субботу перед вечерней. С понедельника по пятницу вместо служб суточного круга насельники совершали правило преподобного Пахомия Великого (как саровские пустынники).

В «Уставе Валаамского неусыпаемого скита» оно изложено более подробно, чем в каноннике. «Начат от трисвятаго: Отче наш: Помилуй мя Боже, и Верую. Таже творят молитв Иисусовых 100, из них 30 с поклонами поясными, а 70 молитвою. И по окончании всех молитв: Слава и ныне: Аллилуия трижды с поклонами по дню: Таже Богородице Дево радуйся 5 раз с поклонами поясными с молитвою. И сие будет считаться одна молитва. А потом начинать вторую молитву от поклонов: трисвятое ж с показанным выше править точию в начале к первой молитве. И сколько числом потребно когда будет, таким порядком и выполнять. А по отправлении всех молитв: читать Ослаби, остави: Достойно есть: и отпуск»⁵¹¹.

⁵¹⁰ См.: ОР РГБ. Ф. 304/II. № 180. (XIX в.). Л. 2–9об.

⁵¹¹ Там же. Л. 3–3об.

Далее определяется, сколько читать «молитв» за службы суточного круга: по 3 «молитвы» за утреню, за часы (дневная служба) и за вечерню с повечерием. К вечернему правилу добавлялась четвертая «молитва» за акафист Божией Матери «с молитвою Владычице моя Пресвятая Богородице, спаси мя грешнаго: из коих 30 с поклонами поясными, а 70 одною молитвою, по окончании сих читать 5 радований с поклонами и 3 поклона Ангелу Хранителю, и отпуск показанной выше»⁵¹².

С утра перед правилом насельники скита должны были читать утренние молитвы, а после ужина (который был необязательным) — молитвы на сон грядущим. «Немогущим же читать в келлии утренних и вечерних молитв» предлагалось заменять их Иисусовой молитвой — по 50 утром и вечером, «из них 25 с поясными поклонами, а достальные молитвою: 5 радований Богородице с поклонами и 3 поклона Ангелу»⁵¹³.

«По совету духовному» к этому скитскому правилу можно было добавлять свои правила, в исключительных случаях допускались сокращения: «за немощь же и малосилие человеческое таковый число поклонов да уменьшит, молитвы же количество исправлять до потщится» (также «по совету духовному, по сущей немощи, а не за леность»)⁵¹⁴.

Трапеза в скиту была «всем общая и навсегда постная», без рыбы и молочных продуктов. Вне Великого поста растительное масло, по уставу 1810 г., предлагалось не только по выходным, но и в понедельник, вторник и четверг. В среду и пятницу пищу варили с конопляным соком, в полиелейные праздники и в попразднство разрешали масло. В субботу и воскресенье обед был после Литургии, в будние дни — в одиннадцать часов (Великим постом в двенадцать). На обед ставили 4 блюда: «холодное», два «варения» и кашу «или что прилучится вместо каши» (ср. с монастырской трапезой в предыдущей главе). К ужину ударяли в колокол в 7 часов (в Великий пост ужина не было), на стол подавали только два «варения» с обеда. По субботам

⁵¹² ОР РГБ. Ф. 304/II. № 180. (XIX в.). Л. 3об.

⁵¹³ Там же.

⁵¹⁴ Там же. Л. 3об.—4.

и воскресеньям в качестве утешения, «по рассмотрению в том скитского строителя» предлагались «кутия с медом или кисель, также и ягоды». «Когда ж в монастыре на братию печение бывает пирогов, то и в скит постные отсылаться могут»⁵¹⁵.

В двенадцатые и престольные праздники насельники скита, как и пустынники, приходили в монастырь на общее богослужение — позднее это стало нормой для всех скитов. Хотя в кон. XIX — нач. XX вв. даже на Пасху в скиту Всех святых была своя служба, на которую могли прийти пустынники Предтеченского скита⁵¹⁶. Во время служб и походов в монастырь чтение Псалтири прерывалось.

Такой же порядок богослужебной жизни, по-видимому, соблюдался в Александро-Свирском скиту и отчасти в Никольском⁵¹⁷. Но в последнем богослужение совершалось не в субботу, а в четверг (память святителя Николая). Кроме того, Никольский скит появился при ктиторской церкви, в которой нужно было регулярно совершать богослужение, и его насельникам не вменялось в обязанность держать строгий пост. Хотя неусыпаемую Псалтирь они читали: летом — в святительском храме, зимой — в домовом.

Скит святителя Николая стал прецедентом в отношении трапезы — она необязательно должна была быть без скоромной и рыбной пищи. Скит же святого Иоанна Предтечи стал прецедентом в порядке богослужения. Вместо чтения неусыпаемой Псалтири пустынники ежедневно совершали уставное богослужение как в монастыре (с вечерним правилом и пр.). Литургию же служили 2–3 раза в неделю — по субботам, воскресеньям и прилучившимся среди недели праздникам (как в скиту Всех святых)⁵¹⁸.

Поскольку правило преподобного Пахомия Великого, по уставу «Неусыпаемого скита» 1810 г., предназначалось для замены служб суточного круга, вероятно, его совершали только в тех скитах, где читали неусыпаемую

⁵¹⁵ ОР РГБ. Ф. 304/II. № 180. (XIX в.). Л. 4–4об.

⁵¹⁶ См.: Жизнеописание валаамского подвижника схимонаха отца Никиты. С. 33–34.

⁵¹⁷ См.: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 248–253, 285–286; Валаамский монастырь и его подвижники / 3-е изд. С. 285–292.

⁵¹⁸ См.: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 253–257, 285–286; Валаамский монастырь и его подвижники / 3-е изд. С. 292–297.

Псалтирь: Всех святых, Александро-Свирском и Никольском. Пустынники Предтеченского скита читали в кельях свои правила, состоявшие из поклонов, Иисусовой молитвы, канонов, акафистов, Псалтири, Священного Писания⁵¹⁹. В кельях же они могли совершать и суточный круг, когда из-за непогоды склоны острова становились скользкими и непреодолимыми для ног старцев⁵²⁰.

К уставу Предтеченского скита (в т.ч. в отношении трапезы) был близок скит Коневской иконы Божией Матери за тем исключением, что двое-трое насельников, вероятно, читали в кельях часы и другие церковные службы весь летний сезон, чтобы паломники не застали их во время молитвы⁵²¹. Также в этот скит из монастыря редко (в кон. XIX в. не более 10 раз в году⁵²²) присылали иеромонаха для совершения Литургии и братия была вынуждена ходить на Божественную службу в многолюдный монастырь — в Предтеченском же скиту среди самих пустынников часто были свои священнослужители.

Ильинский скит послужил следующим прецедентом — в нем отразились богослужебные порядки Предтеченского скита и близость к монастырскому уставу Никольского скита. В нем ежедневно совершали суточный круг богослужения и 2–3 раза в неделю служили Литургию. Насельники не читали неусыпаемую Псалтирь и питались на трапезе как в монастыре⁵²³. Устав Ильинского скита, очевидно, послужил образцом для Авраамиевского, Тихвинского, Гефсиманского, Сергиевского и Германовского скитов⁵²⁴. Только большая часть насельников двух последних скитов в будние дни участвовали в суточном круге богослужения отчасти — по образцу трудящихся в главном монастыре.

⁵¹⁹ См.: Валаамский скит во имя святого Пророка, Предтечи и Крестителя Господня Иоанна. С. 32–33; Жизнеописание валаамского подвижника схимонаха отца Никиты. С. 31–32.

⁵²⁰ См.: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 285–286.

⁵²¹ См.: Жизнеописание валаамского подвижника схимонаха отца Никиты. С. 18–27.

⁵²² См.: Там же. С. 26.

⁵²³ Валаамский монастырь и его подвижники / 3-е изд. С. 298.

⁵²⁴ Ср.: Там же. С. 306–323, 364–366; *Иоанн (Алексеев)*, *схииг.* Указ. соч. С. 30–32, 34.

Необычный устав богослужения был в Воскресенском скиту, где братия не только ежедневно совершали службы суточного круга, но и читали неусыпаемую Псалтирь, что было возможно, благодаря двухэтажному храму и большому числу насельников. Божественную Литургию служили, как в других скитах, 2–3 раза в неделю. В верхнем храме Воскресения Христова богослужение весь год, кроме Великого поста, совершалось с особенностями пасхального периода⁵²⁵.

Об уставе Смоленского скита говорить трудно, поскольку в рассматриваемый период иеросхимонах Ефрем был его единственным насельником — в большей степени это его личный подвиг. Но поскольку ктитор — великий князь Николай Николаевич изначально хотел, чтобы в скиту поминали погибших на войне русских солдат, то можно предполагать, что это поминовение совершалось бы в скиту и при иных обстоятельствах. Иеросхимонах Ефрем каждый день начинал богослужение в 5 часов утра — утренняя служба по монастырскому уставу, Литургия (сугубое поминовение усопших), панихида. Для посетителей о. Ефрем служил молебен перед образом Смоленской иконы Божией Матери⁵²⁶.

§ 5.3. Богослужебная жизнь насельников Валаамских подворий

В отличие от скитов, городские подворья создавались не для уединенной жизни насельников, а для пользы монастыря. У Валаамского монастыря были подворья не только в Санкт-Петербурге и Москве. Известны подворья в Сердоболе (Сортавала)⁵²⁷ и в Выборгской губернии⁵²⁸, но о жизни в них практически нет сведений, тогда как о богослужении в столичных подворьях есть конкретные свидетельства.

Подворья Валаамского монастыря в Санкт-Петербурге

В Санкт-Петербурге Валаамскому монастырю в разное время принадлежали три подворья. Первое находилось в Малой Коломне на

⁵²⁵ См.: Воскресенский скит на Валааме. С. 27, 32.

⁵²⁶ См.: Старый Валаам: воспоминания о монастыре. С. 193.

⁵²⁷ См.: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 75, 82, 257–258.

⁵²⁸ См.: Сайки Н. Указ. соч. С. 34–36.

Мясной улице на месте участка № 9, которого сегодня не существует⁵²⁹. После того, как Валаамскую обитель в 1819 г. посетил император Александр I, игумен Иннокентий (Моруев) подал прошение об открытии в столице монастырского подворья. Трехэтажный каменный дом, стоявший на 9-м участке Мясной улицы, выкупили у жены придворного мундкоха⁵³⁰ за 44 тысячи рублей, выделенных Кабинетом Его Величества. Домовой храм в честь преподобных Сергия и Германа Валаамских был освящен в 1821 г. Церковь имела богатое убранство, часть утвари пожертвовал лично Александр I, который неоднократно бывал на подворье и беседовал с валаамскими монахами.

Подворье называли «в малом виде тот же Валаамский монастырь»⁵³¹. Насельники старались строго соблюдать монастырский устав, для чего было необходимо, по крайней мере, 12 человек. Здесь несли послушание ученики старцев схим. Феодора (Пользикова) и прп. Льва Оптинского⁵³². В 1820-х гг. здесь окормлялись будущие святитель Игнатий (Брянчанинов) и его близкий друг схимонах Михаил (Чихачев) — тогда воспитанники Главного инженерного училища.

Подворье дорого обходилось монастырю (1000 рублей ежегодно). Игумен Иннокентий еще в 1823 г. хотел обратить церковь в приходскую и оставить за монастырем одну часовню, но дело затянулось, а взошедший на престол в 1825 г. император Николай I повелел оставить все как есть. В 1831 г. монастырское начальство вновь подало прошение, подкрепив его тем, что проживание на подворье вредит духовному состоянию братии, которые «пожив несколько времени на оном подворье, <...> редко соглашаются возвратиться на Валаам»⁵³³. В следующем году дом был продан

⁵²⁹ Дома по правой стороне Мясной улицы между Псковской и Витебской улицами снесены в 1930-х гг., на их месте построили профтехучилище Адмиралтейского завода. Сегодня там стоит дом № 11–13–15, между домами № 7 и № 19–21.

⁵³⁰ Мундкох — придворный служитель, заведовавший кухней.

⁵³¹ Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 133.

⁵³² См.: *Шкаровский М.В.* Санкт-Петербургские подворья Спасо-Преображенского Валаамского монастыря и подвиг их новомучеников / 2-е изд., доп. Санкт-Петербургское подворье Спасо-Преображенского Валаамского монастыря, 2023. С. 9.

⁵³³ Цит. по: Там же. С. 13.

Императорскому Человеколюбивому обществу, которое открыло в нем богадельню.

Второе подворье Валаамского монастыря находилось на месте, где сегодня стоит часовня, принадлежащая обители, — на Калашниковской набережной⁵³⁴ (с этой стороны реки Невы находилась Калашниковская хлебная биржа и лавки купцов). В 1834 г. освящена часовня в честь иконы Божией Матери «Всех скорбящих радость», к ней примыкало здание келий для смотрителя и временно проживавшей в столице валаамской братии.

В XIX в. на этом подворье жило 2–3 монашествующих во главе с иеромонахом-экономом. В 1910 г. штат увеличился до 6 монашествующих и 6 послушников, каждого командировали на определенный срок. После революции 1917 г. число братии постепенно уменьшалось, окончательно подворье закрыто в 1929 г. Сохранившееся здание часовни возвращено Валаамскому монастырю в 1994 г.

Третье подворье находилось на Васильевском острове недалеко от Смоленского кладбища на 16-й линии между Малым проспектом и Черной речкой⁵³⁵ (сегодня речка называется Смоленка). В 1896 г. игумен Гавриил (Гаврилов) освятил часовню в честь преподобных Сергия и Германа Валаамских. В 1910 г. при ней жили 4 монаха и 5 послушников. В 1919 г. часовня преобразована в приходскую церковь, в приходской совет вошли почти все жившие там братия, которые активно боролись с обновленческим расколом. Перед ликвидацией подворья в 1932 г. в нем жили 9 человек, в т.ч. преподобноисповедник Арефа (Митренин)⁵³⁶.

Сохранился рапорт «благочинного иноепархиальных монастырских подворий и часовен в Санкт-Петербурге» за 1910 г., откуда можно узнать

⁵³⁴ Сегодня это дом 36Б на углу Синопской набережной и проспекта Бакунина.

⁵³⁵ Это был дом № 81. Деревянные здания, принадлежавшие подворью, разобраны на дрова в годы Ленинградской блокады.

⁵³⁶ Преподобноисповедник Арефа (Митренин Александр Федорович; 1879–1932). Поступил в Валаамский монастырь в 1902 г., в 1910 г. пострижен в монашество. В 1915 г. рукоположен в сан иеродиакона, в 1921 г. — иеромонаха. В 1917–1924 гг. проходил послушание на Московском подворье Валаамского монастыря. В кон. 1924 г. вернулся на Валаам, 16 сентября 1926 г. исключен из братства за отказ признать епископа Германа (Аава) и служить по новому стилю. С 1927 г. проживал в Валаамской часовне на Васильевском острове. В 1932 г. сослан в Казахстан. Скончался в ссылке, погребен в Ташкенте.

немного о литургической жизни двух последних Валаамских подворий. Согласно ему, вообще в столичных часовнях, принадлежащих разным монастырям, «служат молебны по просьбе заказчиков, иногда с акафистами, панихиды, читают Псалтирь по умершим, в некоторых накануне праздников служится всенощное бдение, а в часовнях — Валаамского монастыря /Васильевский остров, 16 линия/ и Коневского /Загородный пр./ по воскресным и праздничным дням — обедница»⁵³⁷.

Общий отчет дополняет расписание регулярных служб в Валаамских часовнях⁵³⁸. Они были открыты для посещения с 6 часов утра до 8 часов вечера. Ежедневно в 6 утра братия совершала в них полунощницу (кроме воскресных и праздничных дней), а после закрытия — вечернее правило.

Расписание служб в Васильевской часовне более подробное. В ней ежедневно в 6 часов вечера служили вечерню «и по окончании оной молебен без акафиста»⁵³⁹. По средам, пятницам, воскресеньям и по большим праздникам — молебен с акафистом. Накануне воскресных и праздничных дней в это же время служили всенощное бдение. По-видимому, всякая вечерняя служба заканчивалась к закрытию часовни (8 часов), братия ужинали и в 9 часов собирались на вечернее правило⁵⁴⁰. По воскресеньям и праздникам в 10 часов служили обедню и молебен (без акафиста).

В часовне на Калашниковской набережной, согласно отчету благочинного, каждое воскресенье в 6 часов вечера служили молебен с акафистом Пресвятой Богородице и прпп. Сергию и Герману Валаамским (попеременно через неделю). О вечернем богослужении в другие дни сведений нет. Не сказано также, что в воскресные и праздничные дни в этой часовне совершали всенощные или обедни. Возможно, братия ходила на богослужение Александро-Невскую Лавру в двух кварталах от подворья.

⁵³⁷ ЦГИА. Ф. 19. Оп. 101. № 32. Л. 136. Косые скобки по тексту рукописи.

⁵³⁸ См.: Там же. Л. 201–203об.

⁵³⁹ Там же. Л. 201.

⁵⁴⁰ В рапорте благочинного в отношении вечернего правила в Васильевской часовне подчеркивается: «Совершается во все воскресные и праздничные дни». Там же.

Часовня на Калашниковской набережной приносила монастырю ощутимый доход, так как рядом находилась не только хлебная биржа, но и малоохтинская переправа через Неву. В таком оживленном месте, скорее всего, не было недостатка в просьбах верующих совершить ту или иную потребу. Упомянутая благочинным «Псалтирь по умершим» — вероятно, за новопреставленных. В некоторых регионах России до сих пор сохраняется обычай приглашать чтецов (причетников, монашествующих или воцерковленных мирян, умеющих читать Псалтирь) для чтения Псалтири по усопшему родственнику⁵⁴¹.

Подворье Валаамского монастыря в Москве

Московское подворье Валаамского монастыря в кон. XIX — 1-й пол. XX вв. находилось на том же месте, где и сейчас⁵⁴². В 1862 г. около 70 именитых москвичей предложили игумену Дамаскину устроить в городе подворье обители, но поиск подходящего места занял более 30 лет.

У монастыря в Москве был доходный дом, за которым в кон. XIX в. присматривал рясофорный инок Иоанн (Собакин)⁵⁴³. Несколько лет он ежедневно ходил на богослужение в ближайшую церковь, вокруг него сплотились благочестивые прихожане, которые помогли с устройством подворья для обители. В 1900 г. в новом четырехэтажном каменном доме на первом этаже появилась часовня в честь преподобных Сергия и Германа Валаамских (на месте современного храма блгв. кн. Александра Невского).

В следующем году освятили домовый храм также в честь Валаамских первоначальников и в нем придел Иерусалимской иконы Божией Матери. Придел сначала собирались освятить в честь Казанской иконы Пресвятой Богородицы. Приехавший накануне игумен Гавриил (Гаврилов) привез с

⁵⁴¹ См., например: Кузнецова И.А. «Читалка» в современной сельской общине: статус, функции, вариативность практик // Итоги фольклорно-этнографических исследований этнических культур Кубани за 2003 год. Дикаревские чтения (10). Краснодар, 2004. С. 137–145.

⁵⁴² Сегодня это 2-я Тверская-Ямская улица, вл. 52.

⁵⁴³ Схимонах Иоанн (Собакин Иван Петрович; 1856–1933). Поступил в Валаамский монастырь в 1894 г., в том же году был пострижен в рясофор с именем Иоанн и направлен на послушание в Москву в принадлежавший обители дом. Его стараниями для монастыря была приобретена земля и выстроено подворье с домовым храмом. В 1908 г. вернулся на Валаам, через три года был пострижен в мантию, а в 1918 г. — в схиму. Окончил жизнь в скиту св. Иоанна Предтечи.

Валаама Иерусалимскую икону Божией Матери, которая в монастырь некогда прибыла с Афона. «Строитель» подворья монах Иоанн (Собакин) в необычном сне видел возле готового к освящению придела привезенную Настоятелем Иерусалимскую икону. О своем сне он рассказал о. Гавриилу и тот решил освятить придел в честь этой иконы. Рассчитанный на 1500 человек домовый храм не вмещал всех пришедших на его освящение. В Тверском районе Москвы и до революции было не так много церквей и Валаамское подворье закрыло «существенную нужду» епархии⁵⁴⁴.

Игумен Гавриил определил, чтобы на подворье жило до 40 человек братии. По архивным спискам в 1907 г. их было 18, а в 1910 и 1917 гг. — 24; после революции в источниках говорится о 38 насельниках⁵⁴⁵. Среди них было 4–5 иеромонахов, включая начальника подворья. В списке 1917 г. указаны церковные послушания насельников: регент (один из пяти иеродиакон) и трое певчих, три пономаря, канонарх.

О. Гавриил определил и порядок совершения богослужений, соблюдавшийся в последующие годы. Вечерняя служба всегданачилась в 6 часов вечера. Накануне воскресных дней, великих и даже полиелейных праздников в храме с вечера совершали всенощное бдение. В остальные дни служили как на приходах, вечерню и утреню вместе, «начало с 9-го часа»⁵⁴⁶. Насельники ежедневно служили по две Литургии: раннюю в 6 часов утра и позднюю в 9 часов. По средам и пятницам после поздней обедни пели молебен с акафистом Пресвятой Богородице и Страстям Христовым.

В часовне на первом этаже ежедневно в 8 часов утра служили краткий молебен для учащихся детей, «которые в это время во множестве приходят в часовню помолиться пред учением»⁵⁴⁷. В 4 часа дня — молебен Божией

⁵⁴⁴ Слова сщмч. Владимира (Богоявленского), бывшего в 1901 г. Московским митрополитом и освятившего храм Валаамского подворья: «Спасибо Вам, что вы устроили здесь храм, в этой местности в Москве существенная нужда в храме». Цит. по: *Иосиф (Крюков)*, иг. Московское подворье Спасо-Преображенского Валаамского монастыря. Вехи истории. М., 2017. С. 38.

⁵⁴⁵ См.: Там же. С. 46, 48–49, 54.

⁵⁴⁶ Там же. С. 46.

⁵⁴⁷ Там же.

Матери и преподобным Сергию и Герману (возможно, по чину воскресного молебна в главной обители) с акафистом Богородице.

4 ноября 1924 г. (по новому стилю) братию выселили из подворья, некоторое время они жили в подвале здания напротив и приходили в домовый храм совершать богослужения. Через год домовый храм власти отдали под мастерскую. Тем, кому не удалось вернуться на Валаам, (20–23 человека) жили при храме Ржевской иконы Божией Матери на Поварской улице, соблюдали в быту обычаи родного монастыря. В 1932 г. храм Ржевской иконы закрыли, а остававшиеся к тому времени на свободе иноки арестованы.

Многочисленные подразделения Старого Валаама по-своему воспитывали каждого монашествующего. Монастырское начальство отправляло в городские подворья лишь более-менее утвердившихся в духовном и нравственном отношении иноков и послушников, хоть немного прошедших на главном острове школу общежития. Храмовое богослужение на подворьях было значительно короче, чем на Валааме; насельникам Петербургских подворий на Литургию приходилось ходить в Александро-Невскую Лавру или в ближайший приход. При постоянном соприкосновении со столичным городом большое значение имели благочестие, строгость к себе, личные молитвенные правила.

Назначение в скит или удаление в пустыню обычно тоже предполагало предварительную подготовку. Различные по строгости богослужебные уставы Валаамских скитов служили ступенями к пустынножительству, которое считалось вершиной монашеской жизни (с сер. XIX в. до начала I Мировой войны оно было возможно только на Предтеченском острове).

Созданный трудами прп. Назария (Кондратьева) и его преемников Валаамский монастырь для многих был образцовым. Некоторые монастыри и скиты перенимали его опыт, причем не только в России, но и далеко за рубежом.

ГЛАВА 6. ВЛИЯНИЕ БОГОСЛУЖЕБНОЙ ТРАДИЦИИ «СТАРОГО ВАЛААМА» В XVIII — НАЧ. XXI ВВ.

Влияние богослужебной традиции Валаамской обители просматривается в некоторых монастырях и скитах Русской Церкви до революции 1917 г. и в некоторых — русских по происхождению — монастырях и скитах на территории Северной Америки. Кроме того, носители валаамских традиций основали Ново-Валаамский монастырь в Финляндии, в котором несколько десятилетий с небольшими изменениями продолжали придерживаться порядков Старого Валаама.

§ 6.1. Влияние на монастыри и скиты в Русской Церкви

Коневский монастырь в честь Рождества Пресвятой Богородицы

Ближайшая к Валааму обитель, испытавшая на себе его влияние — Коневский монастырь в честь Рождества Пресвятой Богородицы. Между монастырями на Коневце и на Валааме с древности существовали духовные связи. Во 2-й пол. XVIII в. настоятелем Коневской обители назначен валаамский иеромонах Тарасий, несший это послушание в течение 20 лет. В нач. XIX в. строителем на Коневце был бывший валаамский духовник иеромонах Дамаскин (Васильев)⁵⁴⁸, который постриг в монашество будущего настоятеля Коневского и Тихвинского монастырей, духовного писателя архимандрита Илариона (Кириллова)⁵⁴⁹.

О. Иларион, составитель службы преподобным Сергию и Герману Валаамским, возглавлял Коневецкий монастырь в 1807–1823 гг. и учредил в нем по примеру Валаама все три рода монашеского жительства: общежитие, скит и отшельничество. Для их упорядочивания он составил «Устав

⁵⁴⁸ Иеромонах Дамаскин (Васильев Дмитрий; 1753–1825). Поступил в Валаамский монастырь в 1785 г., через некоторое время пострижен в монашество, в 1789 г. рукоположен в сан иеродиакона, в 1793 г. — в иеромонаха. В 1800–1804 гг. — строитель Коневского монастыря. С 1806 г. — благочинный над Валаамским, Коневским, Введенским-Островским и Андрусовским монастырями. «Будучи подчиненным настоятелю как сын обители, и вместе с тем будучи начальственным лицом как благочинный, о. Дамаскин умел сохранить должное отношение к о. игумену. Никогда не происходило между ними никаких неприятных столкновений». Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 191.

⁵⁴⁹ Архимандрит Иларион (Кириллов Иван Андреевич; 1776–1851). В 1793 г. поступил в братство Каргопольского Преображенского монастыря. В 1799 г. переведен в Коневский монастырь. Через год облечен в рясофор, еще через год пострижен в монашество и рукоположен в иеромонаха. В 1807 г. определен строителем Коневской обители. В 1823 г. возведен в сан архимандрита и назначен настоятелем Тихвинского Успенского монастыря, в этой должности пребывал до своей кончины.

общежительного монастыря, уставоположение для скита Коневского и устав Коневским уединенным пустынникам»⁵⁵⁰. Последние два устава являются дополнением к уставу общежития и составлены в 1818 г., как о том указано в конце текста. Оригинальный полный устав подписан Санкт-Петербургским митрополитом Михаилом (Десницким) в 1819 г.⁵⁵¹ Многие нормы монастырской, скитской и отшельнической жизни в этом произведении прямо заимствуются из Валаамского устава преподобного Назария и составленных игуменом Иннокентием уставов Валаамского скита и пустынножителей.

Так, время начала служб в течение года согласуется с обычаями Валаамского монастыря: «В летнее время: ко всенощным [звонить] с вечера, в восемь часов, и в половине девятого. К утрениям в три часа по полунощи. К Литургиям в девять часов по полунощи: а за полчаса к проскомидии трижды ударяют в колокол во весь год. К вечерням в пять часов и шесть с половиной по полудни, применяясь умножению или умалению дневных часов. В зимнее время: ко всенощным в два часа по полунощи. К утрениям и Литургиям по вышеписанному. К вечерням в пять или четыре часа по полудни...»⁵⁵²

Согласно Уставу иеромонаха Илариона, в Коневской обители к уставному богослужению добавлялось совместное правило, состоявшее, как и на Валааме, из двух частей. Во-первых, «на повечерии по прочтении: Верую во единого Бога: чтутся во весь год каноны: Иисусу сладчайшему, Богоматери и Ангелу Хранителю, и акафисты на день воскресный, на среду и пяток Иисусу сладчайшему: на понедельник же, вторник, четверток и субботу Богоматери. На все великие Господни праздники, на субботу акафиста и Лазаревого воскресения, во всю Страстную и Светлую седмицу,

⁵⁵⁰ Устав общежительного монастыря, писанный для Коневской обители. СПб., 1824. В конце книги «Прибавления»: «Уставоположение для скита Коневского» (с. 128), «Устав Коневским уединенным пустынножителям» (с. 146).

⁵⁵¹ См.: Там же. С. 184.

⁵⁵² Там же. С. 120–121. Здесь и далее пояснения в квадратных скобках — автора диссертации. Расписание ориентируется на чин звона в Московском Успенском соборе, который приведен в Коневском уставе выше. Отличается время начала вечерни в течение года (Коневец севернее).

на отдавание Пасхи, на понедельник Сошествия Св. Духа, на первое число Ианнуария, на двадесять седмое Иуния [благодарственная служба в честь победы в битве под Полтавой 1709 г.], на первое и шестое число Августа чтется акафист Иисусу сладчайшему. В Богородичные же праздники, когда бывает бдение, чтется акафист Богоматери, ежели не будет день воскресный. Акафисты всегда начинаются и оканчиваются обоих ликов совокупным пением первого кондака: Возбранный Воеводо и Господи: и Взбранной Воеводе победительная. А по акафистах чтутся молитвы Господу Богу, Богоматери и Ангелу Хранителю. По сем отпуст. И бывает трапеза»⁵⁵³.

Видно, что общий порядок совершения первого правила в Коневце такой же, как на Валааме: три канона с акафистом на повечерии, отпуст после канонов (прерывается повечерие) и вечерняя трапеза. В Коневском монастыре уже в нач. XIX в. в определенные дни вместо Богородичного читали акафист Иисусу Сладчайшему, о чем в отношении Валаамского монастыря сведения появляются лишь в середине столетия. Однако на Валааме Господский акафист не читали накануне среды и пятницы всего года. Вероятно, Коневский монастырь воспринял как само вечернее правило, так и практику чтения акафиста Иисусу сладчайшему в определенные дни, и добавил к этим дням канун среды и пятницы всего года. Кроме того, в Коневском монастыре для большей торжественности 1-й кондак в начале и в конце акафиста пелся на оба лика, тогда как на Валааме его читали.

Вторая часть совместного правила описана в Коневском уставе так: «После вечерней трапезы бывает мал благовест, и всем братиям собравшимся в церковь, по обычном начале чтут: Помилуй мя Боже: Верую во единого Бога: и прочее малого повечерия до конца. По сем помянник, и молитвы на сон грядущим. И отпуст. Во дни воскресные, праздничные и когда бдение совершается, помянник оставляется»⁵⁵⁴. Итак, после трапезы вновь читали малое повечерие с начала и теперь до конца. Не было поклонов с Иисусовой

⁵⁵³ Устав общежительного монастыря, писанный для Коневской обители. С. 122–123. Пояснение в квадратных скобках — автора диссертации.

⁵⁵⁴ Там же. С. 123–124.

молитвой, как на Валааме, читали только помянник (на Валааме его тоже оставляли накануне бдения) и вечерние молитвы.

Коневецкий устав повелевает совершать каждое воскресенье после Литургии «соборный молебен Божией Матери и преподобному Арсению» Коневскому⁵⁵⁵. Это продолжение адаптации Саровского устава, начатое преподобным Назарием: на Валааме к воскресному молебну добавился канон первоначальникам монастыря — то же сделали и в Коневской обители.

Далее Устав описывает порядок чтения неусыпаемой Псалтири «по введенному издавна обычаю»⁵⁵⁶, которое происходило не в скиту, как на Валааме изначально, а в самой обители (возможно, на Валааме к сер. XIX в. стали читать Псалтирь не только в скитах, но и в главном монастыре по примеру Коневской обители). Псалтирь читали «во весь год» 5 человек, черда составляла 3 часа «день и ночь». Порядок поминовения на Славах был такой же, как на Валааме: на 1-й Славе читали имена о здравии, на 2-й и 3-й — о упокоении. Были дни, когда чтение Псалтири останавливалось, «о тех днях и часах смотрителю за читающими Псалтирь учинено особое расписание»⁵⁵⁷.

Правила жизни скитской братии и пустынножителей Коневского монастыря практически дословно переписаны с уставов игумена Иннокентия, отличия лишь в структуре и в некоторых деталях. Так, насельники Казанского скита при Коневецкой обители должны были приходить в монастырь на общее богослужение чаще, чем на Валааме, — каждое воскресенье (как пустынники). Соответственно, в скиту уставные службы совершались реже: «...в храмовые праздники. Также бывает Литургия на Святой неделе, и пред праздником преподобного Арсения, и в иные времена бывают ранние Литургии»⁵⁵⁸.

На Коневце скитская братия и пустынножители каждый раз при посещении монастыря могли участвовать в братской трапезе, тогда как

⁵⁵⁵ Устав общежительного монастыря, писанный для Коневской обители. С. 124.

⁵⁵⁶ См. порядок чтения: Там же. С. 124–127.

⁵⁵⁷ Там же. С. 127.

⁵⁵⁸ Там же. С. 143.

игумен Иннокентий позволял это валаамским пустынникам лишь в великие праздники. Если Устав игумена Иннокентия разрешал отшельникам оставаться в пустынях в день памяти святых апостолов Петра и Павла, когда на Валаам приезжало множество паломников, то иеромонах Иларион такое же дозволение делал на день памяти преподобного Арсения Коневского, когда на острове бывало свое «народное собрание»⁵⁵⁹.

У скитской братии на Коневце не было особого правила, как в Валаамском скиту Всех святых: «Молитвенное правило свое всякий скитской житель должен совершать в келлии своей по преданию Церкви и по данному наставлению и благословению от отца духовного»⁵⁶⁰. Коротко, времяпрепровождение в келье заключалось в «молитве, псалмопении, чтении Слова Божия и отеческих книг» и рукоделии⁵⁶¹.

Режим дня коневских пустынников буквально тот же, что и в Уставе игумена Иннокентия, разве что упомянуто еще «вечернее правило»⁵⁶². Устав о. Илариона немного конкретнее в отношении частоты приобщения Святых Таин для пустынников: не просто во все четыре поста, а «на первой и последней недели сего Великого поста. Также в начале и исходе Рождественского поста. А в Петров и Успенский посты по единожды»⁵⁶³.

Другие монастыри и скиты Русской Церкви

Валаамская обитель в XIX в. имела связи и с монастырями в Восточном Приладожье. В 1789 г. будущий Валаамский игумен Иннокентий (Моруев), тогда иеромонах-казначей, на обратном пути из Новой Ладogi в обитель попал в сильную бурю у восточного берега близ Никольской Андрусовской пустыни. Умоляя о помощи свт. Николая Чудотворца и прмч. Адриана Ондрусовского, о. Иннокентий «дал обет принять меры к восстановлению упраздненной Ондрусовой пустыни»⁵⁶⁴.

⁵⁵⁹ Устав общежительного монастыря, писанный для Коневской обители. С. 168.

⁵⁶⁰ Там же. С. 132.

⁵⁶¹ Там же. С. 129.

⁵⁶² См.: Там же. С. 173.

⁵⁶³ Там же. С. 170.

⁵⁶⁴ Андрусова-Николаевская пустынь. С. 14.

Пустынь, основанная в 1-й трети XVI в. прмч. Адрианом (учеником прп. Александра Свирского, начинавшего монашеский путь на Валааме), в период Смутного времени пришла в запустение. В 1723 г. она приписана к Сяндемской пустыни, немного позднее — к Александро-Свирскому монастырю, в 1764 г. упразднена. В 1808 г. у Валаамского игумена Иннокентия появились средства отчасти исполнить данный за двадцать лет до того обет. На пожертвования благотворителей обновлена и на следующий год вновь освящена церковь святителя Николая, какое-то время богослужение в ней совершали священники соседних погостов.

Наконец, в 1817 г. пустынь была восстановлена, ей вернули древние тони и угодья, сама обитель стала приписной к Валаамскому монастырю, откуда в том же году прибыли первый строитель и 6 монашествующих. При следующем настоятеле в 1820–1822 гг. к обители приписана упраздненная Сяндемская пустынь. В 1822–1826 гг. игумен Иннокентий управлял Андрусовской обителью непосредственно (с 1823 г. освобожден от управления Валаамским монастырем), пока ее управляющим не был назначен валаамский иеродиакон Иосиф, несший это послушание почти 10 лет. При нем пустынь получила самостоятельность и из Санкт-Петербургской епархии перешла в ведение вновь учрежденной Олонецкой. После строителя Иосифа в 1835–1852 гг. пустынью руководил иеромонах Александро-Свирского монастыря Феодор, подобные назначения не раз повторялись во 2-й пол. XIX в.⁵⁶⁵

Скорее всего, прибывшие в пустынь в 1817 г. валаамские монахи придерживались устава своей родной обители, по крайней мере, до 1835 г. — с этого времени Андрусовская пустынь становится ближе к Александро-Свирскому монастырю. После учреждения отдельной Олонецкой епархии, к которой стала относиться пустынь, прежние связи с Валаамским монастырем, оставшимся в Санкт-Петербургской епархии, вероятно, ослабли. Впрочем, по свидетельству кон. XIX в., помимо общежительного

⁵⁶⁵ См. подробнее: Андрусова-Николаевская пустынь. С. 14–18, 32.

устава, столпового напева и ежедневной Литургии, в пустыни есть «вечернее правило», которое «выполняется в трапезе»⁵⁶⁶. Так что следы валаамских традиций могли оставаться в пустыни до ее закрытия в 1917 г.

Игумен Иннокентий заботился и о восстановлении Сяндемской Успенской пустыни. Она основана в сер. XVI в. прп. Афанасием Сяндемским, воспитанником Валаамского монастыря и учеником прмч. Адриана Ондрусовского⁵⁶⁷. После разорения в Смутное время пустынь вновь отстроилась, но в нач. XVIII в. сгорела дотла. В 1720 г. епископ Кексгольмский и Ладожский Аарон (Еропкин) — давший благословенную грамоту на постройку Валаамского монастыря — вновь освятил в Сяндемской обители церковь. Через три года к ней уже были приписаны Андрусовская и Задне-Никифоровская пустыни, но через непродолжительное время все три числились за Александро-Свирским монастырем. В 1764 г. Сяндемская пустынь обращена в приход, а в 1821 г. приписана к Андрусовской обители, к тому времени уже восстановленной стараниями игумена Иннокентия. «Свершив, при Божией помощи, этот обет, он [иг. Иннокентий] возревновал восстановить и упраздненную обитель духовного сродника святого Адриана»⁵⁶⁸. О внутренней жизни насельников сведений нет. Но история пустыни позволяет с уверенностью предполагать, что порядки богослужебной жизни в ней заимствованы из Андрусовской пустыни.

Влияние Валаамского монастыря, вернее его скита в честь Всех святых, прослеживается в Оптиной пустыни и на Соловках. В 1824 г. в Оптиной пустыни был утвержден устав Коневского монастыря (составленный на основе Валаамского), который стал определять жизнь в т.ч. в недавно основанном на тот момент скиту св. Иоанна Предтечи⁵⁶⁹. Богослужение в нем совершалось по субботам, воскресеньям и в нарочитые дни, в остальные дни скитская братия читала неусыпаемую Псалтирь.

⁵⁶⁶ См.: Андрусова-Николаевская пустынь. С. 32.

⁵⁶⁷ См. подробнее: Сяндемская-Успенская пустынь. С. 18–19, 21–22.

⁵⁶⁸ Там же. С. 11. Пояснение в квадратных скобках — автора диссертации.

⁵⁶⁹ См.: Запальский Г.М. Иоанна Предтечи скит // Православная энциклопедия. Т. 25. С. 57.

В 1826–1833 гг. Соловецкий архимандрит Досифей (Немчинов) восстановил после многолетнего запустения Голгофо-Распятский Анзерский скит, ввел в нем строгий устав первоначальника скита — прп. Иова (в схиме Иисуса) Анзерского, ослабив его в отношении трапезы (разрешил по праздникам вкушать рыбу)⁵⁷⁰. Он же, по-видимому, ввел в скиту чтение неусыпаемой Псалтири в теплом Успенском приделе скитской церкви у мощей прп. Иова по чину, схожему с уставом Валаамского скита Всех святых. Так, чтение поручалось 6 инокам, «никаким другим послушанием не занятым»⁵⁷¹. Чтение прерывается лишь на время богослужения, чтецы меняются через каждые два часа, на каждой Славе поминаются Государь, Синод, братия монастыря и скита, благодетели, «как живущие, так особенно усопшие»⁵⁷².

Хотя о. Досифей начинал монашескую жизнь на Соловках и не был связан с Валаамским монастырем, он в 1819–1826 гг. нес разные церковные и монастырские послушания в Санкт-Петербурге (например, помощник казначея Александро-Невской Лавры) и в Новгородской епархии⁵⁷³. Он легко мог познакомиться с обычаями Валаамского монастыря (в это время как раз действовало Валаамское подворье в Малой Коломне), с его уставом и уставом его скита.

Вообще, в том числе благодаря примеру Валаамского монастыря, чтение неусыпаемой Псалтири широко распространилось в Русской Церкви. И сегодня верующие нередко ищут именно такие обители, где денно-нощно читают Псалтирь о здравии и о упокоении православных христиан.

§ 6.2. Влияние на монастыри и скиты в Северной Америке

Воспитанники Валаамской обители в кон. XVIII в. в составе Кадьякской миссии были направлены на Аляску для проповеди Евангелия среди местных жителей. Валаамские иноки руководствовались на Кадьяке

⁵⁷⁰ «Ныне иноки до зела ослабели и никто не хочет без сладостныя пищи в ските жительствовати». Михайлов С.В., Головкова Л.А. Анзерский Голгофо-Распятский мужской скит // Православная энциклопедия. Т. 2. М., 2001. С. 430. Скит пришел в запустение вскоре после кончины основателя в 1720 г.

⁵⁷¹ Там же.

⁵⁷² Мелетий (Шергин), архим. Указ. соч. С. 62.

⁵⁷³ Столяров В.П. Досифей (Немчинов), архим. // Православная энциклопедия. Т. 16. М., 2007. С. 64.

правилами монастырской жизни, место их постоянного пребывания сами миссионеры называли «монастырем», «Новым Валаамом»⁵⁷⁴. Стараниями прп. Германа Аляскинского начала складываться монашеская община из местных девушек-сирот, но после его кончины в 1836 г. община распалась. Кадьякская миссия не получила непосредственного продолжения.

Спустя сто тридцать лет, вдохновленные подвигами Преподобного, Глеб Подмошенский (буд. игумен Герман)⁵⁷⁵ и Евгений Роуз (буд. иеромонах Серафим)⁵⁷⁶ основали в его честь православное братство и монастырь недалеко от Платины (Калифорния), а на месте подвигов святого на Еловом острове (совр. Спрус) — скит Архангела Михаила. Кроме того, возле Платинского монастыря заботой о. Серафима (Роуза) возник женский скит блж. Ксении Петербургской. Его воспитанницы стояли у основания минимум четырех женских монастырей в Америке, в том числе — прп. Нила Сорского на Кадьякском архипелаге (остров Нельсона)⁵⁷⁷.

Многие православные монастыри в Америке во 2-й половине прошлого века испытали сильное влияние афонских традиций (деятельность архимандрита Ефрема (Мораитиса)⁵⁷⁸, популярность святогорских традиций).

⁵⁷⁴ См.: Очерк из истории Американской православной духовной миссии С. 108, 149, 153, 155, 168.

⁵⁷⁵ Монах Герман (Подмошенский Глеб Дмитриевич; 1934–2014). В 1963 г. по благословению свт. Иоанна (Максимовича) вместе с Евгением Роузом (иером. Серафим) основал Свято-Германовское православное братство, а в 1969 г. скит в Платине в честь прп. Германа Аляскинского. В следующем году принял монашеский постриг, в 1976 г. рукоположен в священный сан. Был первым настоятелем — игуменом Свято-Германовского монастыря. В 1988 г. лишен сана за уклонение в раскол и дискредитацию Русской Православной Церкви Заграницей. Не обращая внимания на решения Архиерейского Синода, продолжал совершать богослужения, руководить монастырем и вести миссионерскую деятельность в Америке. В 2000 г. сложил с себя обязанности игумена; епископ Сербской Православной Церкви Иоанн (Младенович), принявший в том году в свою юрисдикцию братию Свято-Германовского монастыря, признал лишение сана законным.

⁵⁷⁶ Иеромонах Серафим (Роуз Юджин (Евгений) Деннис; 1934–1982). В 1962 г. принят в Православие через таинство Миропомазания. Вместе с Глебом Подмошенским (иг. Герман) основал Свято-Германовское православное братство и скит в Платине. В 1970 г. принял монашеский постриг, в 1977 г. рукоположен в священный сан. Был духовником монастыря прп. Германа и женского скита блж. Ксении Петербургской в Уайлдвуде.

⁵⁷⁷ Обзорная информация о православных монастырях в Северной Америке собрана в издании: Atlas of American Orthodox Christian Monasteries / ed. by Alexei Krindatch. Brookline, MA: Holy Cross Orthodox Press, 2016. (A publication of the Assembly of Canonical Orthodox Bishops of the United States of America). О монашеских обителях, основанных Братством прп. Германа Аляскинского см.: Преп. Герман Аляскинский: О монастыре на острове Еловом // Русский паломник. 2005. № 33. С. 37.

⁵⁷⁸ Архимандрит Ефрем (Мораитис Иоаннис; 1928–2019), Филофейский или Аризонский. В 1947 г. прибыл на Афон, был одним из ближайших учеников Иосифа Исихаста. С 1974 г. игумен монастыря Филофей. С 1972 г. регулярно ездил в Канаду и США по приглашению духовных чад. Передав в 1990 г. управление монастырем Филофей своему ученику, переехал в США. Действовал в юрисдикции Константинопольского Патриархата. Основал ряд мужских и женских монастырей в США и Канаде (сегодня их 17).

Не были исключением и те, которые по происхождению восходили к обители прп. Германа в Платине: мужской скит Архангела Михаила на о. Спрус, женские скиты прп. Нила Сорского на о. Нельсона и прп. Паисия (Величковского) в Аризоне. Сегодня традиции, заложенные иером. Серафимом (Роузом) и иг. Германом (Подмошенским) сохранились в самой обители прп. Германа и в женском скиту блж. Ксении в Уайлдвуде (в 20 км от Платины).

Основание Свято-Германовского монастыря в Платине и скита блаженной Ксении и их современное положение. Формирование богослужебной традиции

Традиции обители основывались на духовном опыте двух товарищей. Игумен Герман, в миру Глеб Подмошенский происходил из семьи русских эмигрантов, с детства воспитан в Православии, окончил Духовную семинарию в Джорданвилле (семинаристы наравне с насельниками Свято-Троицкого монастыря участвовали во всех богослужебных и хозяйственных послушаниях). Евгений Роуз, будущий о. Серафим, вырос в обычной американской семье, во время учебы в университете принял Православие в русской традиции. Постепенно он начал ежедневно бывать на службах в соборе Сан-Франциско, где служил свт. Иоанн (Максимович), и по его благословению стал читать на клиросе. Постепенно он так привык к последованиям суточного круга, что они вошли в его ежедневное молитвенное правило⁵⁷⁹.

Два друга, Евгений и Глеб основали Братство преподобного Германа Аляскинского — просветителя Америки, целью которого было распространение православных книг (первый их магазин так и назывался «Православные книги и иконы» — «The Orthodox books and icons»). Они начали издавать свой журнал «Православное слово» («The Orthodox Word»), в котором публиковали свои переводы святоотеческих творений, житий и другие материалы (продолжает издаваться сегодня).

⁵⁷⁹ См.: Дамаскин (Христенсен), иером. Указ. соч. С. 207–208, 294, 317–319, 325.

«Неоднократно, — вспоминал впоследствии отец Серафим, — архиепископ Иоанн называл наше Братство “отражением Валаама”»⁵⁸⁰. В своих рассуждениях он находил этим словам, прежде всего, духовное объяснение — быть общиной, живущей духом любви во Христе. Но параллели между Валаамским монастырем и основанным друзьями скитом прп. Германа можно увидеть и в литургической жизни. Кроме того, Глеб был знаком с монахиней Марией (Стахович), духовным чадом иеросхимонаха Михаила (Питкевича). От нее Братству достались некоторые святыни и памятные вещи из Валаамского монастыря⁵⁸¹. Она желала видеть отцов в Латвии продолжателями «традиций ныне закрытого Валаама», тем более что их Братство носило имя валаамского подвижника.

Желая по мере возможности уподобиться древним пустынножителям Египта, Палестины, пустынникам Святой Руси (одним из которых был прп. Герман Аляскинский) и, в то же время, не оставлять полезной для братьев по вере деятельности, Евгений и Глеб решили основать в Калифорнии уединенный миссионерский монастырь⁵⁸². По благословению свт. Иоанна (Максимовича) в 1967 г. они приобрели участок земли на севере штата в Латвии, где и положили начало будущей обители.

Товарищи проявляли широкий интерес к святоотеческому наследию. Они переводили на английский язык жития святых, «Старческое наставление» прп. Назария (Кондратьева), письма Оптинских старцев, творения древних Отцов⁵⁸³. Открыв для себя житие и писания прп. Паисия (Величковского), они осознали, что именно этот святой им с Глебом особенно близок⁵⁸⁴. Преподобный Паисий занимался переводами святых Отцов (в частности, Добротолубия), основал скит — средний путь между общежитием и отшельничеством, в котором осуществлялось духовное руководство над каждым поступающим в обитель, ежедневно открывавшим

⁵⁸⁰ Дамаскин (Христенсен), иером. Указ. соч. С. 413.

⁵⁸¹ См.: Там же. С. 403–404.

⁵⁸² См.: Там же. С. 325–326.

⁵⁸³ См. подробнее: Там же. С. 625–636.

⁵⁸⁴ См.: Там же. С. 365–371.

помыслы своим наставникам. Литургия в скиту прп. Паисия совершалась не ежедневно, что характерно для древней традиции скитского жительства (ср. уставы Валаамских скитов).

Двое друзей жили во взаимном послушании, поверяя друг другу свои идеи, каясь друг перед другом в согрешениях. 27 октября 1970 г. — в день памяти мч. Назария Римского, Небесного покровителя прп. Назария (Кондратьева) — они приняли монашеский постриг. Приехавший для совершения пострига Сан-Францисский архиепископ Антоний (Медведев) в тот же день малым чином освятил скитскую церковь в честь прп. Германа Аляскинского. Свою обитель товарищи изначально называли «скитом» или «пустыню»⁵⁸⁵. Находясь в стороне от поселений, они периодически ездили на богослужение и для Приобщения Святых Тайн в знакомый приход. Иногда их навещали их духовные наставники — архиепископ Антоний (Медведев)⁵⁸⁶, епископ Нектарий (Концевич)⁵⁸⁷, архимандрит Спиридон (Ефимов)⁵⁸⁸, которые совершали Литургию в скитской часовне⁵⁸⁹.

В сер. 1970-х гг. к товарищам начали присоединяться молодые православные американцы, желавшие уединенной монашеской жизни. О. Герман стал игуменом монастыря, а о. Серафим духовником. Изучив к

⁵⁸⁵ См., например: *Дамаскин (Христенсен), иером.* Указ. соч. С. 261, 317–323, 405.

⁵⁸⁶ Архиепископ Антоний (Медведев Артем Сергеевич; 1908–2000). В 1920 г. эвакуировался из Крыма в Югославию. В 1930 г. поступил во Введенский Мильков монастырь в Сербии, через два года принял монашеский постриг, в 1934 г. рукоположен в иеродиакона, в 1938 г. — в иеромонаха. После II Мировой войны находился в монастыре прп. Иова Почаевского в Мюнхене (Русская Православная Церковь Заграницей), вместе с братией обители переехал в Джорданвилль (США). С 1956 г. — епископ Мельбурнский, викарий Австралийско-Новозеландской епархии. С 1968 г. — архиепископ Западно-Американский и Сан-Францисский.

⁵⁸⁷ Епископ Нектарий (Концевич Олег Михайлович; 1905–1983). С детства посещал с матерью Оптину пустынь, окормлялся у прп. Нектария Оптинского, а после его кончины — у его ученика свящ. Адриана Рымаренко. После II Мировой войны эмигрировал в США. В 1953 г. пострижен в монашество в Новой Коренной пустыни (Магопак, штат Нью-Йорк — Синодальное подворье Русской Православной Церкви Заграницей), рукоположен в иеромонаха. В 1962 г. рукоположен в епископа Магопакского, викария Западно-Американской епархии. После разделения епархии в 1963 г. — викарный епископ Сиэтлский в Сан-Францисской епархии. В 1966–1968 гг. временно управлял Сан-Францисской епархией после преставления свт. Иоанна (Максимовича).

⁵⁸⁸ Архимандрит Спиридон (Ефимов Никодим Васильевич; 1902–1984). Участник Гражданской войны в Добровольческой армии на Сибирском фронте. Эмигрировал в Китай, затем в 1924 г. в Югославию. Был иподиаконом у митр. Антония (Храповицкого), затем келейником у митр. Анастасия (Грибановского). В 1950 г. переехал в Италию, через год принял монашеский постриг, рукоположен в иеромонаха свт. Иоанном (Максимовичем). Последующие годы служил в русских приходах в Италии, Ливане и США (штат Калифорния). С 1957 г. — игумен, с 1965 г. — архимандрит.

⁵⁸⁹ См.: *Дамаскин (Христенсен), иером.* Указ. соч. С. 363, 393, 410, 418, 427, 430, 531, 536, 566, 694, 705, 706, 711, 715, 716.

тому времени много святоотеческих писаний, имея опыт жизни вдвоем в пустыне во взаимном послушании, о. Серафим, не будучи еще иеромонахом, руководил духовной жизнью молодых насельников, принимал откровение помыслов. В 1977 г. отцы-основатели рукоположены в священный сан.

Несмотря на тесную дружбу, о. Герман и о. Серафим были разного устройства. Первый был миссионером в привычном смысле, хотел ездить по Америке с проповедью о Православии, стремился на Аляску, где покоились мощи прп. Германа Аляскинского. Второй был более склонен заниматься печатным словом и тяготел к постоянному пребыванию в монастыре (хотя несколько раз путешествовал, читал лекции). В этом смысле характерны названия, которые друзья дали своим кельям в Платинской обители. Стремившийся к месту подвигов покровителя Братства и монастыря иг. Герман жил в «Валааме», а о. Серафим, который подобно Оптиным старцам в XIX в. переводил святых Отцов в XX в., — в «Оптине». Оба они испытывали благоговение перед «Святой Русью», причем неимевший русских корней о. Серафим — даже больше своего товарища. В то время как о. Герману симпатизировала византийско-греческая культура, о. Серафиму ближе были русские церковные традиции, хотя он и не считал этот вопрос принципиальным⁵⁹⁰.

Желая освятить пространство, где они жили, они не только кельям дали названия известных русских монастырей, но и места в окрестности обители посвятили праздникам и святым угодникам. Так на соседних горных кряжах и вершинах появились «скиты» Преображения Господня, святых пророков Иоанна Предтечи, Илии и др. «Скиты» отмечались иконой, крестом или аналоем⁵⁹¹.

С 1975 г. при Платинской пустыни периодически жили несколько женщин, которые помогали переводить на бумагу магнитофонные записи переводов о. Серафима⁵⁹². Он же с того времени стал усердно молиться

⁵⁹⁰ См.: *Дамаскин (Христенсен)*, иером. Указ. соч. С. 571–572, 611.

⁵⁹¹ См.: Там же. С. 557–564.

⁵⁹² См. подробнее: Там же. С. 544–548, 821–832.

блж. Ксении Петербургской, которую почитал до ее канонизации в Русской Православной Церкви Заграницей в 1978 г. Из архива свт. Иоанна (Максимовича) Братству досталась составленная архиепископом служба блаженной.

В год прославления блж. Ксении братия приобрели участок для женского скита недалеко от Уайлдвуда (ок. 20 км от монастыря), начали обстраиваться, завели хозяйство. Осенью 1979 г. закончили часовню, в которой о. Серафим и о. Герман периодически служили Литургию. Основным послушанием сестер стал перевод и издание житий святых, кроме того они плели четки на продажу. 29 августа 1980 г. отцы совершили в скиту первый монашеский постриг, этот день стали считать официальной датой основания Свято-Ксениевского скита.

О. Серафим сформулировал для насельниц принципы жизни в скиту, в частности о богослужении: «3. Совместная жизнь, богослужения и трапезы. В часовне проводить полный круг служб ежедневно. Раздельные у вас лишь кельи и келейное молитвенное правило, все остальное совершается совместно. Каждая обязана петь в хоре»⁵⁹³. Этот принцип соблюдается до сих пор, несмотря на трудоемкую издательскую деятельность⁵⁹⁴. В литургической жизни сестры ориентируются на монастырь прп. Германа, ежедневно совершают уставное богослужение⁵⁹⁵.

Через год после кончины иером. Серафима иг. Герман ушел в раскол, часть Братства последовала за ним. Чтобы оправдать свои действия, они дискредитировали архиеп. Антония (Медведева) и Русскую Зарубежную Церковь. В этот период Братство прп. Германа Аляскинского продолжало жить в Платинском монастыре, вести миссионерскую деятельность в

⁵⁹³ Дамаскин (Христensen), иером. Указ. соч. С. 825. Оригинал на английском: «3. Common life — services and meals together. The new chapel here must have the daily cycle of services. Your cells and cell rules (of prayer) will be separate; but basic, everyday life is common. Everyone should sing in the choir». *Damascene, Hieromonk*. Op. cit. URL: <https://ru.scribd.com/document/440595158/Fr-Seraphim-Rose-His-Life-and-Works-pdf>. Курсив по тексту изданий.

⁵⁹⁴ См.: Корнилия (Рис), мон. Православная Америка. Часть 1. Иеромонах Серафим (Роуз) // Православие.Ru. URL: <https://pravoslavie.ru/3290.html>.

⁵⁹⁵ См.: «Любовь к России исходила от искания истинной веры»: Беседа с православной американкой монахиней Корнилией (Рис) / свящ. Г. Максимов // Православие.Ru. URL: <https://pravoslavie.ru/87763.html>.

Америке, основало несколько скитов на Кадьякском архипелаге на Аляске. В 2000 г. Герман (Подмошенский) сложил с себя обязанности настоятеля. Братия во главе с новым игуменом Герасимом (Элиэлом)⁵⁹⁶ успела испросить прощения у архиеп. Антония прежде его кончины. Епископ Иоанн (Младенович), друг владыки Антония, предложил ему принять Братство в лоно Сербской Православной Церкви — тот дал свое благословение. Братия Платинской обители также в письменной форме принесла покаяние Первоиерарху Русской Зарубежной Церкви митрополиту Лавру (Шкурла), в новом издании жизнеописания иером. Серафима (Роуза) и на страницах «Православного слова»⁵⁹⁷. Сегодня Свято-Германовский монастырь в Платине и основанные Братством скиты в Уайлдвуде и на Аляске находятся в юрисдикции Сербской Церкви.

Богослужебная жизнь в Свято-Германовском монастыре при иеромонахе Серафиме (Роузе) и сегодня

Порядок литургической жизни, сложившийся в обители при отцах-основателях, за прошедшие десятилетия несильно изменился.

В кон. 1960-х — нач. 1980-х гг. братия собиралась на богослужение три раза в день. Подъем был около 5-ти утра, в половине шестого начиналось

⁵⁹⁶ Епископ Герасим (Элиэл Гордон Трент; род. 1961). Присоединен к Православной Церкви в 1980 г. В следующем году вступил в братию Свято-Германовского монастыря в Платине. В 1982 г. в день отпевания иером. Серафима (Роуза) пострижен в рясофор. В 1983–1986 гг. вместе с группой монахов из Братства жил на о. Спрус (Еловый), участвовал в основании скита Архангела Михаила. Вместе с Германом (Подмошенским) ушел в раскол. Пострижен в мантию в 1992 г. В 1995 г. рукоположен в иеромонаха в Санкт-Петербурге Санкт-Петербургским и Ладозским митрополитом Иоанном (Снычевым) по просьбе Германа (Подмошенского). В 1996–1998 гг. — жил на о. Спрус (Еловый). В 2000 г., поддержанный братией Платинского монастыря, потребовал от Германа (Подмошенского) снять с себя обязанности настоятеля, вернул Братство в лоно Православной Церкви. В 2000–2009 гг. — настоятель Свято-Германовского монастыря. В 2009 г. освобожден от настоятельства, поступил в Свято-Владимирскую Духовную семинарию (Православная Церковь в Америке). По ее окончании в 2012 г. служил в храмах Православной Церкви в Америке (с 2013 г. — архимандрит). С 2021 г. — епископ Форт-Уэртский, викарий Епархии Юга (ПЦА). См. подробнее о нем: The Right Reverend Gerasim: Bishop of Fort Worth: Auxiliary to the Diocese of the South // Orthodox Church in America. [Преосвященный Герасим: Епископ Форт-Уэртский: Викарий Епархии Юга // Православная Церковь в Америке]. URL: <https://www.oca.org/holy-synod/bishops/the-right-reverend-gerasim>; Archimandrite Gerasim (Eliel): Dean of St. Seraphim Cathedral in Dallas // St. James Orthodox Church. [Архимандрит Герасим (Элиэл): Настоятель кафедрального собора св. Серафима Саровского в Далласе // Православная церковь св. Иакова]. URL: <https://web.archive.org/web/20150518095533/http://www.saintjamesbeauport.org/news.html>.

⁵⁹⁷ См.: Речь иеромонаха Дамаскина, собрата Германовской обители в Платине (Калифорния), по случаю 30-летия со времени кончины иеромонаха Серафима (Роуз) // Русская Православная Церковь Заграницей — Официальная страница. URL: https://www.russianorthodoxchurch.ws/synod/documents/art_frseraphimrose30yrs.html.

утреннее богослужение. Утреню служили утром и тогда, когда к ним приезжали их наставники⁵⁹⁸. После утренней службы завтрак и монастырские работы: хозяйство, написание статей, переводы, печать и пр. В середине дня перед обедом (как на Валааме) читали часы и изобразительные. На трапезе, даже если присутствовало два человека, неизменно читались жития святых или поучения; о. Серафим нередко зачитывал свои переводы⁵⁹⁹. Рабочий день продолжался после обеда и завершался вечерним богослужением. После ужина братия возвращалась в часовню, читали повечерие, после которого отдыхали до следующего утра. По вечерам о. Серафим принимал в часовне откровение помыслов.

В составе служб Братство ориентировались на Иерусалимский устав. Отец Серафим твердо стоял на том, чтобы богослужения совершались полностью, если этому нет каких-то препятствий⁶⁰⁰. Сокращать он допускал только Псалтирь. Основатели обители хорошо знали церковный обиход и могли в одиночку петь службу. Никому из Братства не позволялось «стоять обособленно в углу»⁶⁰¹, каждый должен был или петь, или читать на службе.

Богослужения не опускались и в том случае, если братия целый день была в дороге. Иногда отец Серафим брал с собой богослужебные книги, иногда же просто всю дорогу пели знакомые тропари, акафисты или по очереди читали Иисусову молитву⁶⁰². Он считал, что ежедневный суточный круг — «это норма Православия, которой надобно следовать и сегодня»⁶⁰³, подробно он изложил свое понимание в «Православном слове»⁶⁰⁴.

⁵⁹⁸ См.: *Дамаскин (Христенсен), иером.* Указ. соч. С. 408.

⁵⁹⁹ См.: Там же. С. 565–568, 571. «Не только в келье или в типографии трудился отец Серафим над переводами. Случалось, прямо во время трапезы он потчевал братьев переводом “с листа” какого-нибудь из безценных сокровищ русского святоотечества. Братия внимательно слушали, а перевод записывался на магнитофонную ленту. Потом кто-либо из помощников, прослушав запись, излагал все на бумаге, и отцы обязательно проверяли текст». Там же. С. 606.

⁶⁰⁰ См.: Там же. С. 571.

⁶⁰¹ Там же. С. 572.

⁶⁰² См.: Там же. С. 572.

⁶⁰³ Там же. С. 573. Оригинал на английском: “The norm against which the Orthodox practice of today must be measured”. *Damascene, Hieromonk.* Op. cit. URL: <https://ru.scribd.com/document/440595158/Fr-Seraphim-Rose-His-Life-and-Works-pdf>. Дословно: «Норма, по которой современная православная жизнь должна измеряться».

⁶⁰⁴ См.: *Fr. Seraphim Rose. The Typicon of the Orthodox Church's Divine Services: Chapter One: The Orthodox Christian and the Church Situation Today [Отец Серафим Роуз. Устав (Типикон) богослужения Православной*

Накануне бденных праздников и воскресных дней в обычное время братия совершали малую вечерню, ужинали и в 6–7 вечера (практически как на Старом Валааме) начинали всенощную. На праздник какого-либо «скита» в окрестности обители, братия накануне шли туда крестным ходом и совершали всенощное бдение. Такая служба заканчивалась посреди ночи, и иногда после нее отец Серафим под звездным небом беседовал с братией или паломниками о Православии⁶⁰⁵. В течение года было немало крестных ходов⁶⁰⁶, любовь к которым привил основателям обители их наставник архим. Спиридон (Ефимов) — он говорил, что крестные ходы «освящают все вокруг»⁶⁰⁷. Например, в праздник Богоявления кропили крещенской водой только территорию, где они жили, а в следующие дни попразднства совершали шествие в разные «скиты» по принадлежащему им горному участку.

До рукоположения в священный сан отцы-основатели в день праздника поздним утром читали часы и обедницу, как это делал и прп. Герман Аляскинский на Еловом острове⁶⁰⁸. Если в обитель приезжал кто-то из их наставников, он служил Литургию. После принятия священного сана о. Герман и о. Серафим обычно совершали Литургию 2–3 раза в неделю, и этот порядок сохранился в обители до сих пор.

Помимо церковных служб известно, что о. Серафим по примеру Оптиной пустыни совершал у себя в келье пятисотницу⁶⁰⁹. Днем братия читала по одной главе из Евангелия и по две главы из Апостола. На Великий пост каждому члену Братства давали индивидуальное послушание —

Церкви: Глава первая: Православный христианин и ситуация в Церкви сегодня] // The Orthodox Word. 1974. Vol. 10, no. 1 (54). Р. 24–35. Несколько пространных цитат приведено в жизнеописании: *Дамаскин (Христенсен)*, иером. Указ. соч. С. 573–574.

⁶⁰⁵ См., например: *Дамаскин (Христенсен)*, иером. Указ. соч. С. 564.

⁶⁰⁶ В жизнеописании о. Серафима упоминается ряд крестных ходов в течение года: 6/19 янв. (на «Иордань» — сосуд на пне), 7/20 янв. (в «Предтеченский скит»), 10/23 янв. (вокруг гор и «скитов», кропили водой), 12/25 янв. (к «Предтеченскому скиту» с частицей мощей прп. Феодосия Великого), 19 мар./1 апр., 18 апр./1 мая, 10/23 июл., 19 июл./1 авг., 20 июл./2 авг., 27 июля/9 авг., 28 июл./10 авг., 5/18 авг. (в «Преображенский скит» — бдение на праздник), 23 окт./5 ноя. См. подробнее: Там же. С. 559–561.

⁶⁰⁷ Там же. С. 564.

⁶⁰⁸ См.: Очерк из истории Американской Православной Духовной Миссии. С. 153.

⁶⁰⁹ См.: *Дамаскин (Христенсен)*, иером. Указ. соч. С. 410, 572.

прочитать определенную книгу из святых Отцов⁶¹⁰. Когда после кончины о. Серафима иг. Герман с несколькими братьями прибыл на место подвигов прп. Германа Аляскинского, в день высадки они в качестве вечернего правила исполнили валаамскую «пятидесятницу»⁶¹¹ — правило прп. Назария (Кондратьева) из 50 поклонов, 100 Иисусовых молитв и 50 поклонов.

Сегодня⁶¹² в монастыре прп. Германа богослужение совершается практически так же, как при жизни о. Серафима, с небольшими изменениями. Дневное богослужение присоединили к утреннему. В 5:30 начинается полунощница, за ней следуют утренняя и часы с изобразительными, на которых читают Апостол и Евангелие. Служба заканчивается ок. 8:30, после нее завтрак. Обед в середине дня. Когда утром служат Литургию (по субботам и в назначаемые настоятелем дни), она начинается приблизительно в 7:30 и заканчивается в 9:30. В 17:30 совершают 9-й час, вечерню, затем ужинают (ок. 18:30) и в половине восьмого читают повечерие.

В субботу и накануне бденных праздников 9-й час начинают на час раньше, затем совершают малую вечерню и повечерие. Ок. 18:15 братия ужинают, а в половине восьмого служат всенощное бдение. На сам праздник в 8:00 читают полунощницу (как в некоторых русских монастырях и сегодня) и часы, в 9:00 начинают Литургию, которая также длится примерно два часа. Традиция ходить крестным ходом в «скиты» вокруг монастыря сохраняется, при этом иногда читаются беседы о. Серафима (Роуза) в тех местах, где он при жизни беседовал с братией и паломниками после всенощных бдений⁶¹³.

⁶¹⁰ См.: *Дамаскин (Христенсен), иером.* Указ. соч. С. 565.

⁶¹¹ См.: Преп. Герман Аляскинский: О монастыре на острове Еловом // *Русский паломник.* 2005. № 33. С. 29.

⁶¹² Сведения о современной богослужебной жизни Платинской обители взяты из: Regular Service Schedule // Saint Herman of Alaska Monastery. [Расписание ежедневных богослужений // Монастырь святого Германа Аляскинского]. URL: <https://sainthermanmonastery.org/schedule-of-services/schedule-of-church-services/>; Lenten, Holy Week & Pascha Service Schedule // Saint Herman of Alaska Monastery. [Расписание богослужений на Великий пост, Страстную седмицу и Пасху // Монастырь святого Германа Аляскинского]. URL: <https://sainthermanmonastery.org/schedule-of-services/schedule-of-church-services/lenten-service-schedule/>.

⁶¹³ В 2017 г. на праздник Преображения Господня братия вместе с сестрами скита блж. Ксении и паломниками во главе с Западно-Американским епископом Максимом (Василевичем) шли крестным ходом от монастырского храма до «Преображенского скита» (гора св. Германа), где «в соответствии с местной традицией» («according to local tradition») начали всенощное бдение. При пении стихир на стиховне собравшиеся спустились ближе к обители и возле одного из поклонных крестов читали две проповеди о. Серафима на праздник Преображения Господня — такая традиция появилась недавно («a more recent tradition»). По возвращении в монастырский храм еп. Максим вместе с духовенством совершил литию с

В седмичные дни Великого поста утреннее и дневное богослужение разделяются (как сегодня в Валаамском монастыре). Полунощницу начинают в 5:00, 1-й час заканчивается ок. 8:30. После небольшого отдыха в половине десятого совершают часы 3-й, 6-й, 9-й, изобразительные и вечерню. Дневная служба заканчивается ок. 12:00, а с Литургией Преждеосвященных Даров — в час дня. За ней следует обед. В 17:45, перед великим повечерием (18:30), братии предлагается небольшая трапеза («Light Meal»).

На Страстной седмице «утреннее» богослужение (полунощница, утренняя, 1-й час) начинают в половине 12-го ночи (почти как на Старом Валааме). В 8:00 отдельно служат 3-й и 6-й часы, а в 13:00 — 9-й час, изобразительные и Литургию Преждеосвященных Даров, после которой обед. В Понедельник и Вторник повечерие в 19:00, в Среда — на час раньше, к повечерию присоединяют утреню и 1-й час, после чего по русской традиции совершают таинство Елеосвящения.

В Великий Четверток часы и изобразительные читают отдельно в 9:30. Вечерня с Литургией свт. Василия Великого начинается в 14:00, за 40 минут до ее начала для всех читают три канона с акафистом. В 19:15 читают малое повечерие, после которого (в 20:00) служат утреню с чтением 12-ти Страстных Евангелий. В Великий Пяток Царские часы начинаются в 9:00, вечерня с выносом Плащаницы в 15:00, после нее трапеза для желающих («optional Meal»); в 19:00 малое повечерие.

Утренняя Великой Субботы с чином погребения Спасителя начинается в час ночи и вместе с 1-м часом продолжается до 5-ти утра. В 10:00 отдельно вычитывают часы, вечерня с Литургией начинается в 14:00, перед которой, как в Четверток, для всех читают трехканонник с акафистом. После Литургии по уставу освящаются пять хлебов, затем следует трапеза. Чтение Деяний святых апостолов начинают в 21:00, полунощницу в 23:15. За ней сразу

благословением хлебов, затем всенощная продолжилась обычным порядком. См. подробнее: Bishop Maxim Visits for the Feast of Transfiguration, 2017 // Saint Herman of Alaska Monastery. [Приезд епископа Максима на праздник Преображения // Монастырь святого Германа Аляскинского]. URL: <https://sainthermanmonastery.org/2017/08/24/bishop-maxim-visits-for-the-feast-of-transfiguration-2017/>.

следуют пасхальная заутреня, часы и Божественная Литургия. По ее окончании разговение.

В сам день Святой Пасхи в полдень поют пасхальный 9-й час и служат вечерню, после которой трапеза. В 19:00 «пасхальное повечерие» (пасхальный час?) и «вечерние молитвы» («Paschal Compline and Evening Prayers»). На Светлой седмице в распорядке дня обители остаются два богослужения. Утреннее в 6:00 — «полунощница» (пасхальный час?), утреня, часы и Литургия, после которой трапеза. Вечернее в 17:30 — 9-й час, вечерня и, после ужина, повечерие. Как при отцах-основателях, так и сегодня богослужения годового круга совершаются по старому стилю.

§ 6.3. Богослужебная жизнь Ново-Валаамского монастыря в Финляндии

Эвакуированная в 1940 г. со Старого Валаама братия была вынуждена переселиться вглубь Финляндии. Первоначально беженцы разместились в Каннонкоски (область Центральная Финляндия), жили в отдельных домах, в зданиях школ. В июле того же года монашествующие приобрели усадьбу Папинниemi в Хейнявеси (сегодня область Северная Карелия), которую переименовали в «Новый Валаам» (фин. Uusi Valamo)⁶¹⁴. Впрочем, братия со Старого Валаама на новом месте продолжала называть себя «Спасо-Преображенский Валаамский монастырь», подобно своим предшественникам, бежавшим от шведов три столетия назад в Васильевский погост под Тихвином. Прежде, чем говорить о богослужении в Новом Валааме, стоит коротко описать положение братии и упомянуть основные события в жизни обители в сер. XX — нач. XXI вв.

Внешнее положение Ново-Валаамского монастыря

Первым настоятелем в Новом Валааме продолжал быть игумен Харитон (Дунаев)⁶¹⁵, сменивший на Старом Валааме в 1933 г. игумена

⁶¹⁴ См.: Михаил (Нуммела), иером., Иаков (Жуков), иерод. Нововалаамский Спасо-Преображенский мужской монастырь // Православная энциклопедия. Т. 51. М., 2018. С. 572. В главном здании усадьбы братия обрела икону прпп. Сергия и Германа Валаамских.

⁶¹⁵ Схиигумен Харитон (Дунаев Хрисанф Николаевич; 1872–1947). В 1894 г. поступил в Валаамский монастырь. В 1905 г. пострижен в монашество с именем Харитон. В 1908 г. рукоположен в сан иеродиакона,

Павлина (Мешалкина)⁶¹⁶. Перед началом эвакуации с острова в конце 1939 г. в братии состояло 205 человек⁶¹⁷. Во время Великой Отечественной войны, пока Валаам находился под контролем Финляндии, несколько человек из братии вернулись на остров, жили там и совершали богослужение. После войны Старый Валаам остался на территории Советского Союза.

При игумене Харитоне в 1945 г. состоялось каноническое воссоединение Валаамского монастыря (который в составе Финляндской Православной Церкви в 1923 г. перешел в юрисдикцию Константинополя) с Московским Патриархатом. Воссоединение было совершено Ленинградским митрополитом Григорием (Чуковым)⁶¹⁸ через чин покаяния, в котором и ново-, и старостильники раскаивались в отступлении от «канонической верности нашей Матери Церкви Российской» и в самовольном переходе в подчинение Константинопольскому Патриарху и епископам «Карловацкой группы»⁶¹⁹. После подписания всей братией текста покаяния и прочтения митрополитом разрешительной молитвы отслужили общее всенощное бдение, митрополиту сослужили и ново-, и старостильники. До этого момента сторонники старого и нового стиля жили в Новом Валааме вместе, выполняли общие послушания, но совершали богослужение отдельно. Теперь в обители богослужение вновь стало общим и совершалось только по старому стилю.

в 1910 г. — иеромонаха. С 1927 г. — наместник Валаамского монастыря, с 1933 г. — настоятель обители. За месяц до кончины принял постриг в великую схиму с тем же именем.

⁶¹⁶ Схиархимандрит Павел (Мешалкин Петр Тимофеевич; 1865–1935). В 1893 г. поступил в Валаамский монастырь. В 1898 г. пострижен в монашество с именем Павлин, через год рукоположен в иеродиакона, еще через год — в иеромонаха. С 1908 г. — наместник Валаамского монастыря. В 1918 г. избран настоятелем обители после кончины схиигумена Маврикия (Баранова), в 1921 г. утвержден в этой должности. В 1933 г. по прошению уволен на покой и возведен в сан архимандрита. За два месяца до кончины принял схиму.

⁶¹⁷ См.: Шевченко Т.И. Указ. соч. С. 186.

⁶¹⁸ Митрополит Григорий (Чуков Николай Кириллович; 1870–1955). После рукоположения во священника (1895 г., с 1907 г. — протоиерей) служил в Олонецкой епархии. С 1918 г. служил в Петрограде (Ленинграде). Остался верен митр. Сергию (Страгородскому) после издания им Декларации 1927 г. В 1939 г. овдовел, в 1942 г. пострижен в монашество и рукоположен во епископа Саратовского. С 1944 г. — архиепископ Псковский и Порховский. С 1945 г. — митрополит Ленинградский и Новгородский, управлял русскими общинами в Финляндии.

⁶¹⁹ Шевченко Т.И. Указ. соч. С. 206–207. Сторонники старого стиля считали себя находящимися в подчинении архиепископа Серафима (Лукиянова), отстраненного от управления Финляндской Православной Церковью в 1924 г. и примкнувшего к «карловчанам», с которыми Московский Патриархат в 1945 г. также находился в разобщении.

При восстановлении канонического общения с Матерью-Церковью Валаамский монастырь остался в административном подчинении Церкви Финляндской, которая так и не вернулась в юрисдикцию Московского Патриархата. Монахам было запрещено участвовать в Соборе Финляндской Церкви и вступать в евхаристическое общение с архиеп. Германом (Аавом), имя которого, впрочем, возносили на богослужении после имени Московского Патриарха⁶²⁰. Священники Финской Церкви, посещавшие Новый Валаам, служили в отдельном храме, «и никого из монахов не заставляли с ними служить»⁶²¹.

После кончины схиигумена Харитона настоятелем был избран игумен Иероним (Григорьев)⁶²², руководивший обителью 5 лет. При правлении следующего игумена Нестора (Киселенкова)⁶²³ в 1957 г. Русская Православная Церковь признала автономию Финляндской Церкви в составе Константинопольского Патриархата⁶²⁴. С этого времени Валаамский монастырь и административно, и канонически подчинялся Финляндскому архиепископу.

До 1970-х гг. в монастырь практически не приходили новые люди, несмотря на значительное число православных русских и карел, проживавших после войны в Финляндии (в 1939–1940 гг. из Карелии эвакуировано 55 тыс. человек⁶²⁵). В 1953 г. в обители 72 монашествующих при их среднем возрасте в 70 лет; через 5 лет — уже 60 человек⁶²⁶. Из-за специфического положения Финляндской Православной Церкви в

⁶²⁰ Архиепископ Герман, «опасаясь провокаций, долгие годы в монастыре не показывался, с чем все в Церковном управлении мирились». *Шевченко Т.И.* Указ. соч. С. 208.

⁶²¹ Там же. С. 223.

⁶²² Игумен Иероним (Григорьев Иван Григорьевич; 1874–1952). В 1901 г. поступил в Валаамский монастырь. В 1908 г. пострижен в монашество, в 1910 г. рукоположен в сан иеродиакона, в 1912 г. — в иеромонаха. В 1921 г. избран на должность казначея. В 1926 г. за отказ признать еп. Германа (Аава) и служить по новому стилю запрещен в священнослужении, находился в Германовском и Тихвинском скитах. С 1933 г. заведовал монастырской больницей и аптекой. В Новом Валааме в 1948 г. избран настоятелем обители и утвержден в должности.

⁶²³ Игумен Нестор (Киселенков Яков Григорьевич; 1877–1967). В 1905 г. поступил в Валаамский монастырь. В 1918 г. пострижен в монашество, в 1922 г. рукоположен в иеродиакона, в 1926 г. — в иеромонаха. В Новом Валааме с 1942 г. — регент монастырского хора. В 1948 г. назначен благочинным, в 1949 г. — казначеем. С 1952 г. — настоятель монастыря.

⁶²⁴ См.: *Шевченко Т.И.* Указ. соч. С. 250.

⁶²⁵ См.: Там же. С. 184.

⁶²⁶ См.: Там же. С. 237, 249.

государстве правительство разрешало совершать монашеские постриги только над финскими подданными. Других в монастыре постригали тайно «со всеми вытекающими отсюда последствиями». Кроме того, Церковное управление признавало только те рукоположения, совершенные Московской Патриархией, на которые Финляндский Архиепископ предварительно давал письменное согласие-резолюцию. В противном случае «игумен обязан был не допускать вновь рукоположенное лицо к служению»⁶²⁷.

До 1960-х гг. братия, в основном, занималась земледелием, как на Старом Валааме, и сама себя обеспечивала. В сер. 1960-х гг. Церковное управление «юридическими параграфами» оставило за монастырем только право совершения богослужения. Вместо сельского хозяйства управляющие (не монахи) стали заниматься гостеприимством⁶²⁸.

В нач. 1970-х гг. из старой братии в живых оставалось 4 человека. Престарелый игумен Симфориан (Матвеев)⁶²⁹, возглавивший монастырь после игумена Нестора в 1967 г., ежедневно служил один⁶³⁰. В те же 1970-е гг. в Новом Валааме стали появляться новые члены братии⁶³¹, в 1976 г. в обители 6 человек, из них 4 новых. За два года до своей кончины о. Симфориан передал управление обителью представителю молодого поколения братии игумену Пантелеимону (Сархо)⁶³². В 1984 г. преставился последний постриженник Старого Валаама монах Акакий (1874–1984)⁶³³.

⁶²⁷ Шевченко Т.И. Указ. соч. С. 237.

⁶²⁸ См.: Там же. С. 255–257. «Процесс “вымирания” русской Валаамской традиции в Финляндии не был естественным и органичным. Он был планомерно направляем и привел к закономерному результату — вымиранию “живой силы” монастыря и перераспределению его материальных ценностей». Там же. С. 258.

⁶²⁹ Архимандрит Симфориан (Матвеев Петр Никитич; 1892–1981). В 1906 г. поступил в Валаамский монастырь. В 1920 г. пострижен в монашество. В 1926 г. за отказ признать еп. Германа (Аава) и служить по новому стилю лишен мантии. В Новом Валааме в 1949 г. назначен благочинным, в 1952 г. рукоположен в иеродиакона и на следующий день в иеромонаха. С 1967 г. — наместник и благочинный. С 1969 г. — настоятель обители. В 1979 г. ушел на покой и возведен в сан архимандрита.

⁶³⁰ Михаил (Нуммела), иером., Иаков (Жуков), иерод. Указ. соч. С. 573.

⁶³¹ См.: Силуан (Никитин), иером. Спасо-Преображенский Ново-Валаамский монастырь в годы управления Финляндской Православной Церковью архиепископом Павлом (Олмари). С. 265–267.

⁶³² Митрополит Пантелеимон (Сархо Петри; род. 1949). Из лютеранской семьи, в 1970 г. перешел в Православие. В 1977 г. окончил Ленинградскую Духовную академию и по просьбе Финляндского архиепископа Павла (Олмари) пострижен в монашество Ленинградским митрополитом Никодимом (Ротовым). По возвращении в Финляндию в том же 1977 г. рукоположен сначала в иеродиакона, затем в иеромонаха, вступил в братию Ново-Валаамского монастыря. С 1979 г. — настоятель обители (игумен, с 1986 г. — архимандрит). С 1997 г. — епископ Йоэнсууйский, викарий Карельской епархии. С 2002 г. — митрополит Оулуский, с 2013 г. — на покое.

⁶³³ См.: Шевченко Т.И. Указ. соч. С. 257–258.

Братия Нового Валаама более не была многочисленной, в 1980-х гг. по просьбе Финляндского архиепископа Павла (Олмари)⁶³⁴ и по благословению Московского Патриарха Пимена (Извекова) в Новый Валаам не раз командировали русских иеромонахов для несения монастырских послушаний⁶³⁵. К 2018 г. в обители было 2 архимандрита, 2 иеромонаха, 3 иеродиакона, 2 монаха и 1 послушник⁶³⁶.

В 1997 г. настоятелем Нового Валаама стал архимандрит Сергей (Раяполви)⁶³⁷. Приблизительно в это же время монастырь помимо просветительской и образовательной деятельности вновь стал заниматься производством, как для продажи, так и для собственных нужд: вино, лекарственные травы, деревообрабатывающая мастерская и свечной завод⁶³⁸. С 2022 г. обитель возглавляет архимандрит Михаил (Нуммела)⁶³⁹.

Первый храм Нового Валаама был устроен сразу по прибытии братии в Папинниemi из двух стоявших рядом амбаров и освящен в 1940 г. в честь Преображения Господня⁶⁴⁰. Предполагалось, что это будет временный храм, так как братия надеялась в скором времени вернуться на Валаам, но он прослужил соборной церковью новой обители до 1977 г. В этом же здании располагалась монастырская трапезная. В нем стояли иконы из трапезного Успенского храма старого Валаамского монастыря. В 1970-х гг. храм по праздникам уже не вмещал всех желающих⁶⁴¹.

⁶³⁴ Архиепископ Павел (Олмари Ирjö; Гусев Георгий; 1914–1988). В 1937 г. поступил в Валаамский монастырь, в следующем году пострижен в монашество, рукоположен в иеродиакона, затем в иеромонаха. Во время советско-финских войн служил военным священником. В 1955–1960 гг. — епископ Йоэнсууйский. В 1960 г. избран Архиепископом Карельским и всей Финляндии. В 1987 г. по прошению уволен на покой.

⁶³⁵ См.: *Силуан (Никитин), иером.* Спасо-Преображенский Ново-Валаамский монастырь в годы управления Финляндской Православной Церковью архиепископом Павлом (Олмари). С. 269.

⁶³⁶ См.: *Михаил (Нуммела), иером., Иаков (Жуков), иерод.* Указ. соч. С. 573.

⁶³⁷ Епископ Сергей (Раяполви Юрьё; род. 1965). В 1990 г. вступил в братство Ново-Валаамского монастыря. В 1991 г. пострижен в иночество, в 1992 г. — в монашество и рукоположен в иеродиакона. В 1995 г. рукоположен в иеромонаха. С 1997 г. — настоятель Ново-Валаамского монастыря. В 2022 г. рукоположен во епископа Хаминского, викария Хельсинской митрополии.

⁶³⁸ См.: *Михаил (Нуммела), иером., Иаков (Жуков), иерод.* Указ. соч. С. 573.

⁶³⁹ Архимандрит Михаил (Нуммела Микаэл; род. 1974). В 2011 г. рукоположен в диакона, пострижен в иночество и рукоположен в иеромонаха. В 2012 г. пострижен в мантию. Служил в часовне при культурном центре София в Хельсинки. В братии Ново-Валаамского монастыря с 2013 г. С 2019 г. — архимандрит.

⁶⁴⁰ Сведения о храмах Ново-Валаамского монастыря приводятся по: *Михаил (Нуммела), иером., Иаков (Жуков), иерод.* Указ. соч. С. 571–573, 575–578.

⁶⁴¹ См.: *Силуан (Никитин), иером.* Спасо-Преображенский Ново-Валаамский монастырь в годы управления Финляндской Православной Церковью архиепископом Павлом (Олмари). С. 268.

В 1977 г. освящен новый соборный храм в честь Преображения Господня. В основу проекта легли образцы Псковской и Новгородской храмовой архитектуры. В том же году в новом соборе освящен северный придел в честь прпп. Сергия и Германа Валаамских. Сегодня в новом соборном храме совершают богослужение круглый год, а в старом только летом (с середины июня до праздника Успения Божией Матери) по субботам. Старый храм в 2010 г. освятили вновь в память Всех святых, на Валааме просиявших.

В 1987 г. на монастырской пристани освятили часовню в честь свт. Николая Чудотворца. Ее построили по образцу и в память о Никольской часовне, бывшей на острове Мантсинсаари на северо-востоке Ладожского озера рядом с поселком Салми⁶⁴². В Нововалаамской часовне находятся две старинные иконы, подаренные некогда Валааму жителями Салминского погоста. Сегодня «летом часовня открыта для посещения ежедневно. В престольный праздник (9 мая) там совершается малое освящение воды»⁶⁴³.

В 2005 г. на южной стороне монастырского кладбища, рядом с могилой многими почитаемого схииг. Иоанна (Алексеева) построили часовню в честь Рождества св. Иоанна Предтечи (его Небесного покровителя). Образцом послужила Владимирская часовня на Старом Валааме. «В престольный праздник (24 июня) совершаются крестный ход из главного храма к часовне, освящение воды и панихида на могиле схиигум. Иоанна»⁶⁴⁴.

Богослужебная жизнь в Финляндской Православной Церкви

Финляндская Православная Церковь, как и Евангелическая Лютеранская, изначально (после принятия «Положения о Православной Церкви в Финляндии» 26 ноября 1918 г.) была в Финляндии государственной и позиционировалась как «национальная»⁶⁴⁵. Правительство страны, стремясь укрепить самостоятельное национальное государство, выдвигало

⁶⁴² На о. Мантсинсаари до советско-финской войны был многочисленный приход. Несколько жителей этого острова некогда чудесно спаслись от бури на Ладоге и в память об этом поставили часовню.

⁶⁴³ Михаил (Нуммела), иером., Иаков (Жуков), иерод. Указ. соч. С. 578.

⁶⁴⁴ Там же.

⁶⁴⁵ См.: Шевченко Т.И. Указ. соч. С. 102–103.

свои требования к Православной Церкви, которые не всегда согласовывались с ее внутренними установлениями.

Для литургической жизни Финляндской Церкви в XX в. характерны два направления: тяга к «самостийности» и симпатия к греческим богослужебным традициям⁶⁴⁶. Стремясь к государственной независимости от Российского государства, Финляндия старалась отмежеваться и от русской культуры, с которой нередко смешивали православные традиции. Поскольку культуuroобразующей конфессией для финнов является лютеранство, то оставалось учиться Православию если не у русских, то у греков.

Исследователи замечают, что Герман (Аав) — первый архиепископ Финляндии не из русских, при котором валаамские монахи переселились в Папинниemi — «был достаточно сдержан в изменении богослужебных традиций»⁶⁴⁷, хотя и проявлял интерес к греческим церковным обычаям. В 1950 г. он просил прислать ему из Константинополя греческие богослужебные книги и греческую рясу, «чтобы узаконить ее как официальную одежду священного клира Финляндской Православной Церкви»⁶⁴⁸, но практических изменений при нем не произошло (сам он всегда ходил в рясе русского покроя).

С началом советско-финской войны богослужебные вопросы, в т.ч. календарный, потеряли былую остроту. До архиепископства Павла (Олмари) серьезных изменений в богослужении не происходило. Этому способствовало то положение, в котором оказались верующие после эвакуации людей с Карельского перешейка и Северного Приладожья. Вместо компактного проживания вокруг одного прихода православные карелы и финны оказались расселены на значительной территории и многие были удалены от православных храмов. До 1950 г. государство даже не разрешало

⁶⁴⁶ Обзорная информация приводится по: *Силуан (Никитин), иером.* Богослужебная жизнь Финляндской православной церкви при архиепископе Павле (Олмари). С. 124–138.

⁶⁴⁷ Там же. С. 126.

⁶⁴⁸ *Силуан (Никитин), иером.* Богослужебная жизнь Финляндской православной церкви при архиепископе Павле (Олмари). С. 132.

рукополагать новых священнослужителей (которых и так не хватало), пока не была сформирована новая приходская система.

Кроме этого, священники-финны, как правило, спешно совершали богослужение, «не в духе русского православного обычая»⁶⁴⁹, много сокращали, нечасто служили Литургию — даже в 1970-х гг. при архиепископе Павле (Олмари), укреплявшем богослужебную дисциплину. Для примера, епископ Гельсингфорсский Иоанн (Ринне)⁶⁵⁰ — наиболее известный критик богослужебных реформ архиеп. Павла — на праздник Пятидесятницы 17 мая 1970 г., престольный день Хельсинского Троицкого храма, служил в другой городской церкви «к недоумению и настоятеля, и прихожан»⁶⁵¹.

В тот же день настоятель кафедрального Успенского собора в Хельсинки, возглавлявший праздничное богослужение, «по причине того, что вечерня удлиняет службу»⁶⁵², отменил проповедь и сократил коленопреклоненные молитвы. Воскресную всенощную 14 февраля 1970 г. в Успенском соборе г. Хельсинки служил один благочинный Патриарших приходов в Финляндии, на службе было 40 человек, «слаженно пел небольшой хор»⁶⁵³, вместо шестопсалмия — два псалма, не было кафизм, катавасии и воскресного тропаря после великого славословия.

Архиепископ Павел (Олмари), постриженник Ново-Валаамского монастыря, хорошо знал русскую богослужебную традицию. Проводя свои реформы в Финляндской Церкви он хотел отойти от торжественности богослужения в сторону «молитвенности» (реформа церковного пения,

⁶⁴⁹ Силуан (Никитин), иером. Богослужебная жизнь Финляндской православной церкви при архиепископе Павле (Олмари). С. 125.

⁶⁵⁰ Митрополит Иоанн (Ринне Йоханнес Вильхо; 1923–2010). Из лютеранской семьи; в 1966 г. присоединен к Православной Церкви через Миропомазание, рукоположен в диакона. В 1967 г. вступил в братство монастыря ап. Иоанна Богослова на Патмосе. пострижен в монашество, рукоположен в иеромонаха, возведен в сан архимандрита. С 1969 г. — епископ Лапландский, викарий Карельской епархии Финляндской Церкви. С 1972 г. — митрополит Гельсингфорсский. С 1987 г. — Предстоятель Финляндской Церкви. В 2001 г. вышел на покой, Священным Синодом Константинопольской Церкви назначен титулярным старцем-митрополитом Никейским с местом пребывания в Финляндии.

⁶⁵¹ Силуан (Никитин), иером. Богослужебная жизнь Финляндской православной церкви при архиепископе Павле (Олмари). С. 126.

⁶⁵² Там же.

⁶⁵³ Там же. С. 125.

акцент на небольшой состав хора в сравнении с русской традицией). Предстоятель избегал служить на церковнославянском языке, «вызывая сильное недовольство русских людей»⁶⁵⁴, которых в Финляндии среди православных было подавляющее большинство. В кон. 1960-х гг. на финских службах можно было увидеть 2–3 человек, «так как русские на эти службы не ходят»⁶⁵⁵.

Архиепископ Павел придавал большое значение Литургии и Евхаристии. Стремясь сделать богослужение более доступным для финской паствы, он читал вслух тайные молитвы, при этом меняя их местами и сокращая по своему усмотрению. Его не устраивало служение Литургии с закрытыми царскими вратами и отдельное Причащение духовенства и мирян. Будучи сторонником частого Приобщения Святых Таин и переживая о малом числе причастников за Литургией, архиепископ, по примеру греческих Поместных Церквей⁶⁵⁶, отменил обязательную исповедь перед Причащением «для всех кто причащается как можно чаще с благословения своего духовника»⁶⁵⁷. Однако современный финский исследователь замечает, что это решение привело не только к большему числу приступающих к Таинству, но и «к неправильному пониманию и недооценке таинства Покаяния, которое является основой духовной жизни и развития и всегда предшествует Причастию. Цели освободить от Покаяния все же не было»⁶⁵⁸.

Предпринимались и другие эксперименты: крещальные Литургии, соединение с Литургией чинопоследования Венчания, совершение Литургии Преждеосвященных Даров вечером (нравилось не всем), служение Литургии ап. Иакова.

При всем новаторстве архиепископ Павел не препятствовал и попыткам совершать богослужение в полноте по церковному Уставу. Так, по

⁶⁵⁴ *Силуан (Никитин), иером.* Богослужебная жизнь Финляндской православной церкви при архиепископе Павле (Олмари). С. 135.

⁶⁵⁵ Там же.

⁶⁵⁶ При нем «настойчиво вводятся греческие обычаи в богослужении, греческие напевы, греческие рясы и камилавки». Там же. С. 132.

⁶⁵⁷ Там же. С. 128.

⁶⁵⁸ Цит. по: Там же. С. 128.

инициативе семинаристов в Куопио, поддержанной Союзом православных студентов Финляндии, 10 мая 1981 г. в Свято-Троицком храме г. Оутокумпу (область Северная Карелия) отслужили уставное воскресное всенощное бдение. На это богослужение собралось много желающих из разных городов Финляндии. Всенощная началась в 9 часов вечера и совершалась «в точном соответствии с Уставом, в спокойном и неторопливом темпе»⁶⁵⁹. Современники отмечали, что именно молодежь проявляла «особый интерес» к таким службам.

Богослужение в Ново-Валаамском монастыре

Нетрудно догадаться, что Валаамский монастырь со своими традициями тщательного совершения уставного богослужения и совместного молитвенного правила оказался в Финляндии оплотом древнего благочестия.

Эвакуировавшись с Валаама и оказавшись в Каннонкоски, валаамская братия по отдельности, в каждой школе, где их поселили, неопустительно совершала богослужение по Уставу, хотя Литургию тогда они служили только по воскресным дням и великим праздникам⁶⁶⁰. Поселившись в Папинниemi, братия долгое время придерживалась старого распорядка служб: полунощница в 3 часа утра (по другим свидетельствам в 3:30, в 4:00)⁶⁶¹, вечерня с повечерием, трехканонником, акафистом и вечерним правилом и т.д. Единственное, после утрени сразу читали часы и служили Литургию (до 1990-х гг. каждый день), объединяя утреннее и дневное богослужение. Вечернее богослужение теперь начиналось на час раньше. В суточный круг добавили два молебна: перед полунощницей и в обеденное время.

Приезжавшие в Новый Валаам паломники часто заказывали сорокоусты и вечное поминовение, заказные Литургии, панихиды и молебны.

⁶⁵⁹ Силуан (Никитин), иером. Богослужебная жизнь Финляндской православной церкви при архиепископе Павле (Олмари). С. 134.

⁶⁶⁰ Клементьев А.К. Материалы к истории Спасо-Преображенского монастыря на острове Валаам и в местности Папинниemi в Финляндской Республике в 1939–1944 гг. // Вестник Екатеринбургской духовной семинарии. 2017. Вып. 4 (20). С. 215, 216.

⁶⁶¹ См.: Силуан (Никитин), иером. Спасо-Преображенский Ново-Валаамский монастырь в годы управления Финляндской Православной Церковью архиепископом Павлом (Олмари). С. 261; Михаил (Нуммела), иером., Иаков (Жуков), иерод. Указ. соч. С. 572.

Валаамских иеромонахов приглашали в дом престарелых «Ауринко» в г. Порвоо (50 км от Хельсинки) совершать службы Страстной и Светлой седмиц по старому стилю⁶⁶².

В седмичные дни Великого поста, по-видимому, было три богослужения. Распорядок дня в 1960-х гг.: «В 3:30 часа утра — полунощница с утренними молитвами; затем утренняя, заупокойная лития и молебен перед Коневским образом Божией Матери; в 7:00 — чай; в 8:00 — часы, изобразительны и вечерня; в 10:00 — обед; в 14:00 — чай; в 16:00 — ужин; в 17:00 — великое повечерие с чтением трехканонника и акафиста»⁶⁶³.

Как уже говорилось, архиепископ Герман (Аав) не стремился что-то серьезно менять в богослужении. Согласно инструкции благочинного монастырей 1936 г., богослужение в Финляндских монастырях (Валаамский, Коневский и Линтульский женский) должно было совершаться по Уставу, не спеша, без двугласия (ср. требования Валаамского устава). Напевы должны были употребляться древние, традиционные, «без дополнения их такими нововведениями, которые не гармонируют с свойственной монастырскому богослужению трогательной простотой»⁶⁶⁴. Братия, не задействованные на послушаниях, должны были неопустительно быть на общем богослужении.

Тогда же, с целью привлечь в монастыри (русские по составу братии) православных финнов, обителям предлагалось, «чтобы из владеющих финским языком образовали особые, с финским языком, скиты, где был бы чисто монастырский порядок жизни». От Валаамского монастыря по этому предложению был дан ответ: «Проведение его в жизнь не только не представляется возможным, но и не достигнет желаемой цели»⁶⁶⁵. Подобная идея создать при Новом Валааме отдельный скит для насельников-финнов

⁶⁶² См.: *Сидуан (Никитин), иером.* Спасо-Преображенский Ново-Валаамский монастырь в годы управления Финляндской Православной Церковью архиепископом Павлом (Олмари). С. 260.

⁶⁶³ Там же. С. 261.

⁶⁶⁴ Материалы к истории Спасо-Преображенского монастыря на острове Валаам и в местности Папинниemi в Финляндской Республике в 1939–1944 гг. (окончание). С. 276.

⁶⁶⁵ Там же. С. 320.

была и у архиепископа Павла (Олмари) в 1960–70-х гг.⁶⁶⁶, но и она не была воплощена в жизнь. С появлением в монастыре финноязычной молодой братии в нач. 1970-х гг. необходимость в таком скиту отпала.

Богослужебные традиции Старого Валаама сохранялись в Папинниemi до последних лет настоятельства иг. Симфориана (Матвеева). После признания Московским Патриархатом автономии Финляндской Церкви в 1957 г. многие переживали, что Церковное управление вновь заставит монастырь перейти на новый стиль. Владыка Павел (Олмари), бывший тогда викарным епископом Йоенсууйским, заверил Валаамского игумена Нестора (Киселенкова), что они могут «совершать службы по-старому. Препятствовать не будем»⁶⁶⁷ (на новый стиль перешли через 20 лет).

Священноначалие Финляндской Церкви отчасти видело причину того, что в монастырь не идут молодые люди, в «тяжелом распорядке дня»⁶⁶⁸. В 1972 г. его изменили: теперь после утреннего богослужения в 10:00 был завтрак, в 16:30 обед, после которого сразу начиналось вечернее богослужение, продолжавшееся 2,5–3 часа.

В 1973 г. по благословению Гельсингфорсского митрополита Иоанна (Ринне) — исполнял обязанности болеющего архиеп. Павла — полунощницу в монастыре перенесли с 3:00 на 5:00 часов утра. В том же году снова «был введен новый распорядок трапезования братии» — «светских туристов особенно удивляло отсутствие мяса в рационе насельников, а также то, что “монахи постятся девять с половиной месяцев в году”»⁶⁶⁹.

В 1977 г. вернулся в Финляндию после учебы в Ленинградской Духовной академии будущий настоятель Нового Валаама Пантелеимон (Сархо) и был рукоположен в иеромонаха. Архиеп. Павел предписал игумену Симфориану, чтобы летом дневной молебен, на котором присутствовало

⁶⁶⁶ Силуан (Никитин), иером. Спасо-Преображенский Ново-Валаамский монастырь в годы управления Финляндской Православной Церковью архиепископом Павлом (Олмари). С. 261.

⁶⁶⁷ Из писем схииг. Иоанна (Алексеева). Цит. по: Шевченко Т.И. Указ. соч. С. 253.

⁶⁶⁸ Силуан (Никитин), иером. Спасо-Преображенский Ново-Валаамский монастырь в годы управления Финляндской Православной Церковью архиепископом Павлом (Олмари). С. 267. Протопресв. Александр Шмеман: «Семь часов богослужения подряд, начиная в три часа утра с молебна». Цит. по: Там же.

⁶⁶⁹ Там же. С. 266.

много посетителей-финнов, служили молодые иеромонахи, знавшие финский язык. Самому о. Симфориану предлагалось служить такой же молебен на церковнославянском «по утрам, как это и делалось у Вас в свое время, перед началом утрени»⁶⁷⁰.

В том же 1977 г. архиепископ Павел благословил обители перейти на новый стиль. Финский язык стал основным богослужебным языком, хотя церковнославянский еще сохранялся. В том же году введен новый порядок литургической жизни для «уравновешения времени, потребного на молитву, труд и отдых, с таким расчетом, чтобы вся братия могла участвовать во всех богослужениях, ежели болезнь или иное какое-либо неотложное дело этому не препятствует»⁶⁷¹.

Год теперь разделялся на зимний и летний периоды. Летом (с начала мая до конца сентября), когда в монастыре бывает много посетителей, были послабления в суточном круге богослужения. Монахам не возбранялось «в своих келиях прибавить к этим обязательным богослужениям то, в чем они будут чувствовать потребность». Архиепископ Павел настойчиво просил игумена Симфориана (он и монах Акакий оставались тогда последними из старой валаамской братии) «следовать этому порядку, ничего к нему не прибавляя и ничего от него не убавляя»⁶⁷². Даже после этих изменений на фоне литургической жизни Финляндской Церкви Ново-Валаамский монастырь мог считаться хранителем древних традиций.

В 1995 г. архиепископ Карельский Иоанн (Ринне), преемник владыки Павла (Олмари), благословил в Новом Валааме совершать Литургию 3 раза в неделю, а также в двенадцатые и великие праздники. В 2015 г., при архимандрите Сергии (Раяполви) братия добавила еще одну еженедельную Литургию⁶⁷³.

⁶⁷⁰ Силуан (Никитин), иером. Спасо-Преображенский Ново-Валаамский монастырь в годы управления Финляндской Православной Церковью архиепископом Павлом (Олмари). С. 268.

⁶⁷¹ Там же. С. 267.

⁶⁷² Там же.

⁶⁷³ Михаил (Нуммела), иером., Иаков (Жуков), иерод. Указ. соч. С. 573.

Сегодня⁶⁷⁴ богослужение в монастыре совершается два раза в день. В будние дни и в субботу в 6:00 читают утренние молитвы, полунощницу, служат утреню и 1-й час. За ними по вторникам, четвергам и субботам следует Литургия (начинается приблизительно в 7:00). В 18:00 совершается 9-й час, вечерня и вечернее правило, «в которое входят некоторые элементы малого повечерия, а также Иисусова молитва, <...> помянник и вечерние молитвы»⁶⁷⁵. По пятницам на повечерии читают трехканонник, а по воскресеньям три канона с акафистом.

В субботу и накануне великих праздников в то же время начинается всенощное бдение (всенощное бдение на Рождество Христово начинается за два часа до Литургии⁶⁷⁶). Литургия в воскресные и праздничные дни начинается в 9:00, перед ней читают 3-й час. По субботам, а летом каждый день, в 12:00 служат молебен. В седмичные дни Великого поста утреннее богослужение заканчивается 1-м часом. Вечером в обычное время служат 9-й час, вечерню и великое повечерие («вместо вечернего правила»⁶⁷⁷). По средам и пятницам — 9-й час, изобразительные и Литургия Преждеосвященных Даров. Богослужение совершается в основном на финском языке, в некоторых случаях на церковнославянском, шведском и английском.

Подводя итоги этой обширной главы, можно кратко сказать, что влияние валаамской богослужебной традиции видно в Коневском монастыре (до прямых цитат из уставов прп. Назария и иг. Иннокентия), в Иоанно-Предтеченском скиту Оптиной пустыни, в Голгофо-Распятском Анзерском скиту и в Ново-Валаамском монастыре. Последний, даже сегодня после всех реформ по сокращению богослужения, на фоне литургической жизни Финляндии, выглядит ревнителем древнего благочестия. Примечательно, что

⁶⁷⁴ См.: Säännölliset palvelukset // Valamon luostari. [Регулярные службы // Валаамский монастырь]. URL: <https://valamo.fi/luostari/jumalanpalvelukset/saannolliset-palvelukset>.

⁶⁷⁵ Михаил (Нуммела), иером., Иаков (Жуков), иерод. Указ. соч. С. 573.

⁶⁷⁶ См.: Joulun luostarissa // Valamon luostari. [Рождество в монастыре // Валаамский монастырь]. URL: <https://valamo.fi/vierailut/joulun-luostarissa>.

⁶⁷⁷ Михаил (Нуммела), иером., Иаков (Жуков), иерод. Указ. соч. С. 574.

в начале нынешнего столетия в обители наметились тенденции вернуться к старовалаамским традициям (четыре еженедельных Литургии вместо прежних трех, собственное производство).

В сферу влияния валаамской богослужебной традиции также входят Адриано-Андрусовская и Сяндемская пустыни (духовные связи в XIX в.) и Свято-Германовский монастырь в Платине. Стоит заметить: основатели Платинского монастыря ни разу не были в Валаамском монастыре, не брали в руководство Валаамский устав, но основанное ими Братство свт. Иоанн (Максимович) называл «отражением Валаама». В литургической жизни их обитель уподобилась Старому Валааму, главным образом, строгим уставным богослужением и наличием разных «скитов» на прилегающих горных хребтах, к которым в соответствующие праздники шли крестным ходом. Отцы-основатели, хотя и отдавали должное человеческой немощи, но считали богослужебный Устав, с одной стороны, нормой, которой нужно соответствовать, с другой, духовной пищей, без которой наше Православие не может быть живым.

Впервые насельник Свято-Германовского монастыря (его нынешний настоятель иеромонах Дамаскин (Христенсен)) побывал на Валааме летом 1989 г. — за полгода до начала возрождения древнего монастыря. Через год другой представитель Свято-Германовского Братства уже видел на Валааме первых монахов⁶⁷⁸.

⁶⁷⁸ См.: Дамаскин (Христенсен), иером. Указ. соч. С. 850–851. Игумен Дамаскин (Христенсен Джон; род. 1961). Познакомился с иером. Серафимом (Роузом) в 1981 г., благодаря ему обратился в Православие и вступил в братию Платинского монастыря. С 2013 г. — настоятель обители.

ГЛАВА 7. БОГОСЛУЖЕБНАЯ ЖИЗНЬ ВАЛААМСКОГО МОНАСТЫРЯ ПОСЛЕ ВОЗРОЖДЕНИЯ ОБИТЕЛИ В КОН. XX В.

Возрождением монашеской жизни в конце прошлого века Валаамский монастырь обязан, главным образом, воспитанникам Троице-Сергиевой Лавры. Среди них первые настоятели — игумен Андроник (Трубачев) и епископ Панкратий (Жердев), первый духовник монастыря иеромонах Геронтий (Федоренко), первый начальник подворья в Приозерске игумен Фотий (Бегаль). Содержание этой главы основано на хранящихся в личном архиве автора диссертации материалах личных бесед с насельниками Валаамской обители — участниками и свидетелями возрождения монастыря (как говорилось во Введении, в обычае Валаамского монастыря в публикациях не указывать имена живых братий)⁶⁷⁹.

§ 7.1. Возобновление богослужебной жизни в Валаамском монастыре в кон. XX в.

После прибытия на остров 13 декабря 1989 г. братия стала ежедневно совершать полный суточный круг богослужения. Вначале они жили в так называемом «Морском доме» чуть в стороне от монастыря⁶⁸⁰, там же они служили, поскольку из-за разрухи в Преображенском соборе (как и в других храмах) такой возможности не было. Вскоре по воскресным и праздничным дням стали совершать Божественную Литургию в нижнем храме собора. 25 мая 1990 года нижний храм в честь прпп. Сергия и Германа Валаамских полным чином освятил Ленинградский и Новгородский митрополит Алексей (Ридигер)⁶⁸¹. Он же одним из первых своих указов в сане Патриарха предоставил обители ставропигию⁶⁸².

⁶⁷⁹ Открытые источники по истории Валаамского монастыря в кон. XX — нач. XXI вв. указаны во Введении.

⁶⁸⁰ Братские корпуса во внутреннем и внешнем четырехугольнике монастырского здания (сегодня называются «внутреннее» и «внешнее каре») были заселены мирянами — местными жителями.

⁶⁸¹ См.: Валаамский монастырь и его подвижники / 4-е изд. С. 377. Святейший Патриарх Алексей II (Ридигер) был избран на Патриарший престол 7 июня 1990 г.

⁶⁸² Когда в нач. XIX в. император Александр I хотел распорядиться, чтобы первоклассный Валаамский монастырь управлялся архимандритом, братия упростили его оставить игуменское управление (см.: Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря. С. 165). В память об этом сегодня Святейшего Патриарха поминают на Валааме как «Священноигумена», а наместника монастыря (несмотря на то, что с 2005 г. он епископ) как «отца нашего игумена святыя обители сея...». См.: «Мы очень благодарны Вам!» // Валаам: официальный сайт Валаамского монастыря. URL: <https://valaam.ru/publishing/271918/>.

В первые несколько лет определился порядок богослужебной жизни. Первые насельники стремились в полноте исполнить требования Типикона, общежительного Валаамского устава, а также сохранять некоторые традиции Троице-Сергиевой Лавры. Усердие братии в какой-то степени было обусловлено настроением тех лет: торжественное празднование 1000-летия Крещения Руси, изменения в государственной политике по отношению к Церкви, множество желающих принять таинство Крещения, общий подъем церковной жизни.

Братия старалась соблюдать не только Устав богослужения, но и правила поста. Чтобы проводить Великий пост соразмерно своим силам в условиях севера и при этом выполнять необходимые тяжелые работы по восстановлению монастыря, духовник Троице-Сергиевой Лавры архимандрит Кирилл (Павлов), к которому братия часто обращалась за советом, благословил употреблять растительное масло.

В июне 1990 г. настоятелем Валаамского монастыря был назначен игумен Андроник (Трубачев). После его прибытия на Валаам в монастыре состоялся первый Духовный собор. На нем было принято решение возродить Устав Валаамского монастыря, составленный прп. Назарием (Кондратьевым). В суточный круг богослужения ввели монашеское келейное правило, добавили уставные святоотеческие чтения и некоторые последования. После назначения о. Андроника в Преображенском соборе стали служить ежедневно.

«Богослужебных указаний», издаваемых Московской Патриархией, на Валааме долгое время не было, и уставщик постоянно работал с Типиконом, сверяясь с пособием В.В. Розанова⁶⁸³. Основными источниками, откуда братия узнавала о богослужебной практике Старого Валаама (помимо Валаамского устава), были изданный до революции сборник «Обиход Валаамского монастыря»⁶⁸⁴ и упоминавшиеся в предыдущих главах уставные записки иеромонаха Памвы (Игнатьева)⁶⁸⁵.

⁶⁸³ Розанов В.В. Указ. соч.

⁶⁸⁴ См.: Обиход одноголосный церковно-богослужебного пения по напеву Валаамского монастыря.

⁶⁸⁵ НА РК. Ф. 762. Оп. 2. № 16.

Около 10 лет в обители жили по «иерусалимскому времени», как его называли братия, которое было в России до революции. По современному стандарту это время часового пояса UTC+2 (Калининград, зимой по нему живут в Израиле). Разделения на зимнее и летнее время в монастыре тогда не было — зимой монастырское время отличалось от московского на один час, летом на два⁶⁸⁶. В кон. 1990-х гг. монастырь перешел на московское время.

Основу певческого обихода составили упомянутый «Обиход Валаамского монастыря», а также нотные дореволюционные синодальные издания песнопений знаменного распева: «Октоих нотного пения»⁶⁸⁷, «Праздники нотного пения»⁶⁸⁸, «Триодь нотного пения»⁶⁸⁹. Довольно скоро к пению добавили исон из греческой традиции, чтобы, с одной стороны, прикрыть недостатки хорового исполнения (профессиональных певчих в монастыре практически не было, а пение в унисон требует от хора едва ли не большей слаженности, чем партесное пение) и, с другой, украсить песнопения небольшой гармонией. В нотных сборниках на клиросе появились соответствующие пометки. По воспоминаниям, братия предварительно послушала, как будут звучать песнопения с исоном, всем понравилось, стали петь и это прижилось. Позднее в 2000–2010-х гг. в обиход братского хора стали входить византийские песнопения.

§ 7.2. Богослужение в Валаамском монастыре после возрождения обители до сер. 2000-х гг.

Суточный круг

Первое время после введения старого Валаамского устава богослужение в монастыре совершалось следующим образом⁶⁹⁰ (в этом

⁶⁸⁶ Например, если вечернее богослужение на Валааме начиналось в 16:00, то в Москве в этот момент летом было 17:00, зимой — 18:00.

⁶⁸⁷ Октоих нотного пения, сиречь Осмогласник, обдержай возследование воскресной службы осми гласов, с богородичны всея седмицы. СПб., 1900.

⁶⁸⁸ Праздники нотного пения, сиречь нотные службы на дни двенадцатых Господских и Богородичных праздников (неподвижных). СПб., 1900.

⁶⁸⁹ Триодь нотного пения: Постная и Цветная. СПб., 1899.

⁶⁹⁰ Сведения взяты в т.ч. из: *Панкратий (Жердев), еп.* Честно нести монашеский крест // Монастырский вестник. URL: <https://monasterium.ru/publikatsii/intervyu/1657-chestno-nesti-monasheskij-krest/>; Валаамский монастырь и его подвижники / 5-е изд. С. 546; Первопроходцы: Воспоминания о первых годах возрождения Валаамской обители. 1989–1990-е годы. URL: <https://ieris-m.livejournal.com/180500.html>.

параграфе при обозначении времени начала богослужений указывается «иерусалимское время»).

Утренняя служба в будние дни весь год начиналась, как на Старом Валааме, в 3 часа ночи, а при полиелейной службе на полчаса раньше. Утреню совершали, соблюдая все нормы Устава, только при пении и чтении не повторяли одни и те же тропари или стихиры (ирмосы «по дважды» пели). Вместо общих припевов к тропарям канона читали соответствующие дню библейские песни: «Господеви поем» или «Поем Господеви». После кафизм и по 6-й песне канона читали Пролог и святоотеческие поучения. С первых лет на Валааме установилась практика возглашать «Богородицу и Матерь Света...» не на солее, а перед Валаамской иконой Божией Матери у левого столпа перед солеей.

После 1-го часа всегда был отпуст, пономарь выносил просфоры для тех, кто отправлялся на послушания. Затем сразу начинали 3-й, 6-й часы и служили Божественную Литургию. Во время Литургии читали положенные по Уставу блаженны, тропари и кондаки. По запричастном стихе читали толкования блж. Феофилакта Болгарского на дневное зачало Евангелия. После причащения читали 33-й псалом. Литургия заканчивалась примерно в 9 часов утра, так что все утреннее и дневное богослужение совершалось за шесть часов. Обед первое время был в 10:30 (после Литургии), позже его перенесли на 13:00 (по московскому времени).

В 16:00 начиналось вечернее богослужение: 9-й час, вечерня, малое повечерие, на котором, как на Старом Валааме совершалась первая часть совместного монашеского правила. После Символа веры на повечерии пели стихиры и читали три канона: Иисусу Сладчайшему, Пресвятой Богородице из службы Акафиста («Христову книгу одушевленную...»), Ангелу Хранителю. По шестой песне обычно — акафист Пресвятой Богородице, накануне воскресенья и Господских праздников — Иисусу Сладчайшему. По завершении молитв после канонов (ок. 18:30) был краткий отпуст и вечерняя трапеза (повечерие разбивалось на две части).

После ужина братия снова собиралась в храм на вторую часть монашеского правила. Вслед за обычным началом все присутствующие (на правиле тогда могли быть и миряне) совершали поклоны с молитвой Иисусовой. Сначала 50 молитв «Господи Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй нас» с поклонами. Молитвы вслух произносил чредной иеромонах на амвоне. После поклонов священник говорил: Слава и ныне, «Аллилуия, аллилуия, аллилуия, слава Тебе, Боже» (трижды), «Господи, помилуй» (трижды), Слава и ныне. Затем служащий иеромонах произносил вслух три раза «Господи Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй мя грешнаго», и в храме воцарялась тишина — каждый про себя творил сто «тайных» молитв. Совершив их, священник снова говорил три молитвы вслух, потом: Слава и ныне, «Аллилуия» — как после поклонов. После второй «Славы» снова полагали 50 поклонов, как первый раз. Затем опять «Слава», пять молитв «Богородице Дево, радуйся» и «Достойно есть» с поклонами по церковному Уставу (земные или поясные). Поначалу все поклоны с молитвой Иисусовой были земными.

После «Достойно есть» продолжалось прерванное трапезой повечерие. Затем читали вечерние молитвы до «Владыко Человеколюбче, неужели мне одр сей...» и помянник с земными или поясными поклонами по Уставу на каждом прощении. После помянника ежедневно совершался чин прощения, как накануне Великого поста. Братия по старшинству кланялась перед святыми иконами и просила прощения друг у друга (поклоны по Уставу). Такой же чин прощения был каждое утро в конце полунощницы. После прощения священник произносил отпуст.

К уставному суточному кругу богослужения присоединялись особенности не только Валаамского устава, но и традиции Троице-Сергиевой Лавры. Братия начинала день, испросив благословение у основателей обители. В 3:00 (или в 2:30 при полиелейной службе) сначала служили молебен прпп. Сергию и Герману Валаамским перед их ракой по образцу

братского молебна в Лавре. После молебна читали утренние молитвы и полунощницу⁶⁹¹.

На вечернем правиле после молитвы Иисусовой добавляли по порядку одну кафизму и по одной главе из Апостола и Евангелия. Кроме этого, братия испросила благословение у архим. Кирилла (Павлова) проводить вне храма после чина прощения «вечерние чтения» — собиралась братия, и читались творения святых Отцов. Таким образом, и вечернее, и утреннее богослужения в будни продолжались по 5–6 часов⁶⁹².

Всенощное бдение. Годовой круг

В отношении праздников Валаамский монастырь следовал традиции Троице-Сергиевой Лавры, в которой полиелей или всенощное бдение служатся довольно часто. Правда, на Валааме, в отличие от Лавры, всенощное бдение во всех случаях предполагало выходной на следующий день⁶⁹³, и даже в первые годы его служили редко. Полиелейная же служба означала, что хозяйственных работ нет до обеда, и таковые на Валааме первое время бывали регулярно.

По воспоминаниям братии, в самые первые годы всенощное бдение пробовали совершать по-разному. Вначале в 15:00 служили малую вечерню и малое повечерие с трехканонником и акафистом; в субботу, согласно Валаамскому уставу, после канонов читали воскресную полунощницу (во 2-й пол. XIX в. ее на Старом Валааме уже не читали — см. 4-ю главу). Затем был ужин и расход по кельям. Всенощную службу могли начать в полночь и закончить к 8 часам утра (так, например, было летом 1990 г.). Или же ее служили с вечера — начинали в 19:00 и заканчивали около 2-х часов ночи. Позднее в практике закрепился только второй вариант⁶⁹⁴.

⁶⁹¹ После десятой молитвы («Пресвятая Владычице моя Богородице...») сразу начинали 17-ю (в субботу 9-ю) кафизму, как в Троице-Сергиевой Лавре и в некоторых других монастырях.

⁶⁹² Вероятно, из-за объема ежедневного богослужения черда священнослужения на Валааме с тех пор до сего дня составляет одни сутки, а не седмицу, как во многих монастырях.

⁶⁹³ В Троице-Сергиевой Лавре различаются бденные праздники, когда день рабочий (на всенощной не совершается лития, обед в 13:00) и когда выходной (на всенощной совершается лития, после поздней Литургии чин о Панагии).

⁶⁹⁴ Как говорилось в 3-й главе, Валаамский устав, в отличие от Саровского, описывает лишь один вариант совершения всенощного бдения — с середины ночи. Видимо, после того, как в июне 1990 г. братия приняли

Само всенощное бдение (от великой вечерни до 1-го часа) старались совершать в точности по Типикону. Перед шестопсалмием было «великое чтение» из Апостола (в годовой круг входило и Откровение апостола Иоанна Богослова). Когда полагалось по Уставу, вместо полиелея пели непорочны — 17-ю кафизму с меняющимися припевами (царские врата в этом случае открываются только перед Евангелием, на последнем степенном антифоне). На Валааме стихиры пелись с канонархом, как правило, только на праздничных службах⁶⁹⁵. Перед пением догматика, катавасии, великого славословия певчие сходились в центре храма.

После отпуска утрени братия уходила к притвору, где в определенных Уставом случаях пели евангельскую стихирю. В воспоминаниях свидетелей остались оглашения преподобного Феодора Студита, которые перед 1-м часом читал Настоятель. Эти краткие практические поучения, обращенные к общежительным инокам, хорошо воспринимались даже после продолжительного бдения. Всенощная служба, как ее совершали в первые годы на Валааме, производила сильное впечатление на приезжавших, особенно на студентов Духовных семинарий, которые могли воочию увидеть то, что изучали в курсе Литургики.

Если бдение совершали с вечера, то после него иногда служили раннюю Литургию. В воскресенье перед поздней обедней в 8 часов утра пели молебен прпп. Сергию и Герману⁶⁹⁶. Литургию в воскресные и праздничные дни, как и сегодня, совершали полным составом духовенства, а после службы был чин о Панагии.

С первых лет братия возобновила ежегодный крестный ход в скит Всех Святых, на его престольный праздник, как это совершалось на Старом Валааме. До конца 2000-х гг. в день памяти Основателей обители вокруг

решение жить по Валаамскому уставу прп. Назария, начали служить всенощную «как написано». Изучая постепенно историю Старого Валаама, братия могли увидеть, что их предшественники совершали бдение и с вечера.

⁶⁹⁵ В Троице-Сергиевой Лавре канонарх ежедневно возглашает для клиросов стихиры.

⁶⁹⁶ Ср. в наше время Параклисис в Серафимо-Дивеевском монастыре.

монастыря проводился крестный ход, который некогда совершали на праздник Первоверховных апостолов.

В первые же годы был установлен еще один крестный ход «по водам» (его не было на Старом Валааме) в Никольский скит на весеннюю память свт. Николая Чудотворца, который совершается до сих пор. В день праздника утром крестный ход выходит из собора, направляется к монастырскому причалу, где братия садится на корабли, и идет до пристани Никольского острова. Все проходят в храм, где Настоятель монастыря совершает Божественную литургию и молебен о всех «в лето сие по водам путешествующих»⁶⁹⁷.

Руководствуясь уставными записками иеромонаха Памвы (Игнатьева)⁶⁹⁸, новая валаамская братия совершала постовые службы с пением «Аллилуия» не только во святую Четыредесятницу, но и в малые посты, читались междочасия. На первой седмице Великого поста, следуя традиции Старого Валаама, в соборном храме между службами суточного круга читали неусыпаемую Псалтирь. Она начиналась после утрени в понедельник и заканчивалась в субботу перед утренней службой⁶⁹⁹.

В будние дни Великого поста на Валааме до сих пор часы с вечерней совершают отдельно от утрени перед обедом, даже если служитя Литургия Преждеосвященных Даров (тогда часы начинают на полчаса раньше). При таком разделении (которое и предполагается Уставом) избегают шестичасовой службы.

§ 7.3. Изменения в литургической жизни Валаамской обители после сер. 2000-х гг.

Описанный выше порядок богослужебной жизни сохранялся в Валаамском монастыре на протяжении 15 лет. К середине 2000-х гг.

⁶⁹⁷ С весенней памятью святителя Николая Чудотворца традиционно совпадает открытие паломнического сезона на Валааме. См. подробнее: В день памяти Святителя Николая на Валааме начался паломнический сезон. // Валаам: официальный сайт Валаамского монастыря. URL: <https://valaam.ru/publishing/5298/>.

⁶⁹⁸ См.: НА РК. Ф. 762. Оп. 2. № 16. Л. 7об.

⁶⁹⁹ В остальное время года неусыпаемая Псалтирь постоянно читается в скитах Всех Святых, Никольском, а также в самом монастыре в храме Валаамской иконы Божией Матери.

появились трудности в соблюдении уставного богослужебного круга. Ситуация в обители начала меняться.

Обстоятельства, подтолкнувшие к изменениям

Главной проблемой было то, что занятая практически с утра до вечера братия не успевала совершать молитвенное правило в кельях. Большая часть насельников ежедневно приходила только на братский молебен, полунощницу и вечернее правило. Как на Старом Валааме, кто-то уходил на послушания в начале утрени, кто-то оставался до первого часа. За уставным богослужением в будние дни, как правило, присутствовали только служащий иеромонах, пономарь, церковник⁷⁰⁰ и один-два человека на клиросе. Общими для всей братии считались богослужения бденных и полиелейных праздников, так как хозяйство большого островного монастыря требовало постоянного внимания.

Как говорилось выше, полиелеи на Валааме служились довольно часто. Когда полиелей предполагал выходной до обеда, частые праздники могли восприниматься братией как бремя, замедляющее необходимые работы. Появлялся соблазн формального, отстранённого отношения к памяти почитаемых святых⁷⁰¹.

С другой стороны, обращаясь постоянно к Типикону и другим богослужебным книгам, клиросная братия стала замечать, что некоторые требования Валаамского устава не согласуются с порядками Устава церковного и сложившимися в Православной Церкви традициями. Например, воскресная полунощница (как и повечерие), по Типикону, читается только в тех случаях, когда под воскресение не совершается всенощное бдение. Также в Валаамском уставе не было указаний в отношении совместного правила на

⁷⁰⁰ «Церковникóм» в Валаамском монастыре сегодня называют дежурного по храму. В его обязанности входит поддержание порядка в храме, возжигание за богослужением в установленное время свечей на подсвечниках (прихожане не ставят свечи, а оставляют их за специальным ящиком в храме, там их берет церковник) и на паникадиле (в нижнем храме собора паникадило из свечей), раздача синодиков братии и др.

⁷⁰¹ Эта тема затрагивалась на уровне Международных Рождественских чтений. См.: *Вениамин (Тупеко), ep.* Особенности современного монастырского богослужения // Монастырский вестник. URL: <https://monasterium.ru/doklady/23-rch/1824-znachenie-iisusovoj-molitvy-v-bogosluzhebnoj-zhizni-bratstva/>.

Светлой седмице. Были годы, когда братия читала на Пасху те же три канона с акафистом, как на Старом Валааме в 1-й трети XIX в. (см. 4-ю главу).

Изучая историю Валаамской обители, братия заметили, что их предшественники в XIX–XX вв. отличались как иным воспитанием и здоровьем, так и большей простотой и самоотвержением. Подавляющее большинство валаамских монахов было из крестьян, с детства приученных к тяжелому физическому труду. В дореволюционной России многие приходившие в монастырь (даже из больших городов) нередко уже имели навыки благочестивой жизни (или, по крайней мере, понятия о ней), которые сегодня новоначальным чаще приходится приобретать уже после вступления в обитель.

Принимая во внимание главную проблему — несовершенство большей частью братии личного келейного правила по тем или иным причинам, — священноначалие монастыря стало искать пути решения. Обращались за советом к опытным старцам: архим. Кириллу (Павлову), архим. Иоанну (Крестьянкину), архим. Павлу (Груздеву). Переломными явились годы, когда братия начала ездить на Святую Гору Афон и в другие греческие монастыри (2004–2005 гг.).

Посещая монастыри и скиты, беседуя с афонскими подвижниками, валаамские иноки обратили внимание, что на Святой Горе большое значение придают келейной молитве, время для которой всегда предусмотрено в монастырском распорядке. Участвовавшая в возрождении Валаама братия позднее признавала, что они недооценивали келейную молитву, думая исполнить всё правило в храме (три канона с акафистом, поклоны с Иисусовой молитвой, кафизму, Апостол и Евангелие).

Таким образом, главной целью последовавших изменений в богослужении было предоставить братии больше времени для келейных занятий. Поэтому изменения коснулись в первую очередь совместного вечернего правила.

Изменения в богослужебной жизни с сер. 2000-х гг.

В кон. 1990-х гг. в монастыре отказались от «иерусалимского времени» и перешли на московское, посему далее в этой главе время начала служб приводится по общему стандарту (UTC+3).

Постепенно ушло из практики чтение вечером кафизмы и глав из Нового Завета. На втором совместном правиле (после ужина) еще в 1990-х гг. половину поклонов стали делать поясных — на 1-й и 3-й «Славе» сначала 25 земных, потом 25 поясных. В дни, когда по богослужебному Уставу земные поклоны не совершались, на правиле все поклоны были поясные. В переходный период (с сер. 2000-х гг.) из общего правила сначала исключали Иисусову молитву с поклонами и помянник, затем снова вводили с условием, чтобы миряне на этом правиле не присутствовали (как, например, сегодня в Серафимо-Дивеевском монастыре). В конце концов, это правило, а также три канона и вечерние молитвы оставили для келейного чтения. Сегодня на повечерии обычно читается только акафист Пресвятой Богородице или Иисусу Сладчайшему, иногда вычитывается служба рядовому святому при совпадении нескольких памятей в один день.

Вечернее богослужение больше не делится на две части, после отпуста вечерни сразу читают малое повечерие с акафистом. После обычного чина прощения все идут на ужин и расходятся по кельям. В 21:00 в монастыре ударяют в колокол, который призывает братию к келейной молитве. По свидетельству старших насельников, совместное правило по-своему объединяло братию и служило «подспорьем» для молитвы в келье (особенно для новоначальных)⁷⁰². Причину этих изменений сами валаамские иноки видят в своем недостойнстве.

Утреннее богослужение начинается, как правило, в 5:00. Утренние молитвы перед полунощницей в храме уже не читают (только молитвы из Часослова «Востав от сна...»). Молебен у раки основателей обители стали

⁷⁰² См.: Первопроходцы: Воспоминания о первых годах возрождения Валаамской обители. 1989–1990-е годы. URL: <https://ieris-m.livejournal.com/180500.html>.

служить не в начале дня, а после обеда в 13:30⁷⁰³. В воскресенье перед поздней Литургией больше не служат молебен, установленный прп. Назарием (Кондратьевым).

Канон на утрени обычно читается «на восемь» с общими припевами; библейские песни, как практически везде в монастырях и на приходах, поются только Великим постом. Ежедневных святоотеческих поучений на богослужении больше нет, только в течение Великого поста в седмичные дни на 3-м часе прочитывают «Лествицу» преподобного Иоанна.

Когда братии стало больше и была восстановлена Успенская трапезная церковь, в ней по будням стали служить раннюю Литургию для братии. Сейчас она начинается в 6:00, а в полиелейные праздники — после утреннего Евангелия (время начала утреннего богослужения при полиелее теперь на полчаса не смещается).

В 2010-х гг. в полиелейные праздники на Валааме пробовали служить утрени с вечера, но это не прижилось. Перенос полиелейной утрени на вечер сопровождался отменой в этот день повечерия и с утра полунощницы. Поскольку это были единичные случаи, то в какой-то день было две утрени, в другой — ни одной. «Чтобы не сбивать ритм монашеской жизни», такие перемещения одной из самых продолжительных служб суточного круга были отменены⁷⁰⁴. Так, в монастыре был сформулирован критерий для оценки изменений в богослужебной жизни.

Всенощное бдение, которое теперь всегда начинается в 7 часов вечера, уже не предваряют малая вечерня и общее правило. Воскресная полунощница перед всенощной была отменена еще в конце 1990-х гг. На ужин перед бдением, как на Афоне, нет общего сбора, и он не предваряется общей молитвой. Братия может приходить в трапезную с 17:30, до того, как трапезник уберет столы перед службой.

⁷⁰³ В течение седмицы молебны после обеда служат также перед мощами прп. Антипы Валаамского (понедельник) и перед иконами Божией Матери «Всецарица» (среда) и «Валаамская» (суббота).

⁷⁰⁴ Цитата из протокола Духовного собора Валаамского монастыря (2016 г.) // Выписки. Личный архив автора диссертации.

На всенощном бдении и вообще на полиелейном богослужении на Валааме обычно сокращают одну кафизму, вторую же читают полностью. По свидетельству братии, так советовал делать архим. Кирилл (Павлов), если есть нужда сократить кафизмы. Он считал, что лучше читать одну кафизму, но целиком, чем из каждой «Славы» выбирать по одному псалму или по несколько стихов. В Великий пост, начиная со второй седмицы на часах за Страстную седмицу прочитывают большую часть Четвероевангелия, сокращая при этом число кафизм на службах суточного круга.

Некоторым святым, которым ранее служили всенощную или полиелей, теперь правят соответственно полиелей или славословие. С нач. 2010-х гг. на Валааме в году бывают два крестных хода: в скит Всех Святых на его престольный праздник и «по водам» в Никольский скит 22 мая.

После приведенных выше изменений продолжительность храмового богослужения на Валааме заметно сократилась. Большую часть келейного правила, которое некогда совершали совместно, теперь каждый исполняет в своей келье сам. Тем не менее, несмотря на это, в основе богослужебной жизни обители лежат традиции Старого Валаама. Решение следовать примеру своих предшественников определило порядок литургической жизни возрождавшегося в конце прошлого века Валаамского монастыря. Валаамский монастырь и сегодня подает пример отношения к богослужению: утреня служится с утра, а не с вечера — «чтобы не сбивать ритм монашеской жизни», читается одна полная кафизма вместо двух-трех, но по псалму на «Славу» — сохраняется смысл отдельных частей богослужения. Много из того, что может показаться сегодня невероятным, возможно, при нашем желании и усердии.

О современниках трудно говорить отстраненно. Общая практически для всех проблема несоответствия литургической практики богослужебному Уставу в последнее время стала восприниматься особенно остро. Святые Отцы и подвижники XX в., с одной стороны, считали сложившуюся

ситуацию поводом к смирению: «Нам остается только со смирением воздыхать о недостаточности, о несовершенстве, о скудости нашего молитвенного делания в сравнении с деланием Отцов»⁷⁰⁵. С другой, испытанием нашего произволения: «Если вы видите, что немощь побеждает вас, то знайте, что Господь силен дать “крепость людям Своим” (Пс. 28, 11), как говорит святой Давид. Те люди Богу свои, тем Своим людям Он даст крепость, которые сохраняют верность Ему в произволении в то время, как немощь их производит нарушение верности в делах»⁷⁰⁶.

Руководствуясь такими мыслями, братия Валаамского монастыря — несмотря на давление современного мира (от которого Ладожское озеро уже не ограждает так же, как хотя бы 100 лет назад), среди ежедневных трудов для обители — старается сохранить стремление к Богу и соответствовать по силе своей той норме, которую начертали нам Отцы в Уставе церковного богослужения и в Валаамском уставе.

⁷⁰⁵ *Афанасий (Сахаров), свят.* Указ. соч. С. 40.

⁷⁰⁶ Слова любви и утешения: из писем схиархимандрита Виталия (Сидоренко). М., 2017. С. 43.
См. также рассуждения на эту тему иером. Серафима (Роуза): *Fr. Seraphim Rose*. Op. cit. P. 24–35.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

В основной части работы, главным образом, описывалась литургическая жизнь Валаамского монастыря в разные периоды. Теперь, подводя итоги диссертации, необходимо сказать несколько слов о валаамской богослужебной традиции в целом.

Ее история внутри заданных временных рамок делится на три периода:

1) от восстановления монастыря в 1717 г. до начала настоятельства прп. Назария (Кондратьева) в 1782 г.; 2) от прп. Назария до эвакуации братии в Финляндию в 1940 г.; 3) от возрождения монастыря в 1989 г. до 2019 г. (верхняя временная граница диссертации).

В плане происхождения богослужебной традиции первый период характеризуется непосредственным участием насельников Кирилло-Белозерского монастыря в восстановлении монастыря и, как следствие, прямым влиянием его литургических традиций. В это же время на Валааме появляются малороссийские печатные Служебники и Канонники, роль которых в формировании богослужебной традиции еще предстоит изучить. Второй период («Старый Валаам») определяется введением Саровского устава и традиций Саровской пустыни; на основе Саровского устава прп. Назарий позднее составил Валаамский устав, который лег в основу литургической жизни монастыря. В третьем периоде богослужение строится на традициях Старого Валаама при влиянии традиций Свято-Троицкой Сергиевой Лавры и монастырей Святой Горы Афон.

Прямое преемство валаамской богослужебной традиции с нач. XVIII по нач. XXI вв. дважды прерывалось: в 1781–1782 гг., когда монастырь практически опустел перед приездом прп. Назария (Кондратьева), и в 1940–1989 гг. когда монастыря на Валааме не существовало. Однако оба раза новая братия продолжала линию своих предшественников. Хотя прп. Назарий в 1782 г. принес с собой устав и традиции другого монастыря, он сохранил названия прежних монастырских престолов и при нем продолжало расти почитание основателей обители — прпп. Сергия и Германа Валаамских. Хотя

прибывшие на Валаам в 1989 г. монахи никогда не видели насельников Старого Валаама, они обратились к их наследию, стали изучать историю, приняли в руководство старый Валаамский устав и певческий Обиход.

Основные вехи в формировании и развитии валаамской богослужебной традиции следующие. На протяжении XVIII в. складывается круг основных престольных праздников монастыря, намечаются места для будущих скитов, растёт почитание первоначальников обители — прпп. Сергия и Германа. В кон. XVIII в. прп. Назарий (Кондратьев) заново устроил монастырь на основе Саровского устава, установил порядок богослужения в общежитии и порядок отшельнической жизни, основал первый скит, который стал ориентиром для всех скитов, основанных позднее. В сер. XIX в. иг. Дамаскин (Кононов) укрепил общежительные порядки после смуты 1830-х гг., упразднил пустынножительство после открытия паромного сообщения с Валаамом и основал ещё 6 скитов (в которые поселил бывших пустынников). Постепенно монастырь приобретает несколько подворий в Санкт-Петербурге и Москве, где богослужебная жизнь имела свои особенности, основываются ещё скиты на самом Валааме и на дальних островах Ладожского озера. После 1914 г. сокращается число скитов и вновь появляется пустынножительство — в закрытых скитах. Во время календарной смуты в 1925 г. происходит раскол, сторонники старого стиля служат отдельно, пока в 1945 г. (уже в Новом Валааме) вся братия не воссоединилась с Московским Патриархатом. В 1989 г. возрождение Валаамского монастыря после 50 лет запустения на основе традиций и устава Старого Валаама; с сер. 2000-х гг. — влияние традиций Греческих Церквей и сокращения в богослужении.

Можно отметить следующие основные особенности валаамской богослужебной традиции в указанные периоды. В 1717–1782 гг. из-за недостатка средств монастырь использовал дореформенные тексты богослужебных книг и молитвенных последований наряду с пореформенными — что могли найти. Почитание основателей обители — прпп. Сергия и Германа росло постепенно, им ещё нет отдельной службы.

В сравнительно маленьком монастыре присутствует большое число храмов и приделов, на Валааме немало часовен, как при обители, так и в отдаленных от нее местах.

В 1782–1940 гг. в монастыре и в окрестностях также немало храмов и часовен. В богослужебной практике в течение года действуют два расписания служб при совершении всенощного бдения — летнее и зимнее. В дни памяти некоторых святых при полиелейной разряде службы на вечерне совершают литию — промежуточный разряд службы между полиелеем и всенощным бдением. В храме совместно совершается значительная часть келейного правила: три канона с акафистом, поклоны с Иисусовой молитвой, вечерние молитвы, помянник. Сохраняется традиция одноголосного пения, основанного на знаменном распеве. На 1-й седмице Великого поста в соборе, а также в течение года в отдельной церкви и в некоторых скитах братия читает неусыпаемую Псалтирь. В разных Валаамских скитах действуют разные богослужебные уставы, различающиеся по строгости правил поста и по мере участия насельников в богослужении. Скитская братия и пустынножители в известные дни участвуют в монастырском богослужении.

После восстановления обители в 1989 г. новая валаамская братия стремилась в полноте следовать в богослужении нормам Типикона и Валаамского устава. Даже после изменений в литургической жизни с сер. 2000-х гг. в монастыре до сих пор служат утрени в положенное время — утром, и никогда не читают кафизму по псалму на «Славу» — только целиком (в сравнении с общей практикой Русской Церкви, это уже особенности). Всенощную начинают сравнительно поздно и заканчивают ближе к полуночи. Пение в богослужебной практике одноголосное, на основе знаменного распева, с добавлением исона из греческой традиции.

Сфера влияния валаамской богослужебной традиции охватывает, по меньшей мере, Рождество-Богородичный Коневский, Свято-Никольский Адриано-Андрусовский монастыри, Афанасьево-Сяндемскую Успенскую пустынь, Иоанно-Предтеченский скит Оптиной пустыни, Голгофо-

Распятский Анзерский скит Соловецкого монастыря, Ново-Валаамский монастырь в Финляндии и Свято-Германовский Платинский монастырь в США.

Таким образом, богослужебная традиция Спасо-Преображенского Валаамского монастыря с нач. XVIII по нач. XXI вв. в достаточной степени описана в настоящей работе. Собраны, обработаны и системно изложены сведения по истории литургической жизни обители, произведена ее периодизация. Определены происхождение валаамской богослужебной традиции, основные этапы ее развития, ее преемственность внутри заданных хронологических рамок, ее основные особенности в разные периоды, ее влияние на другие монастыри и скиты, как в Русской Церкви, так и в других Поместных Православных Церквях.

Основная рабочая гипотеза, обозначенная во Введении, подтвердилась с той оговоркой, что в отсутствие прямого преемства монашеской общины можно говорить об обращении к наследию предшественников, когда новая братия воспринимает характерные черты литургической жизни предыдущего периода. На временном отрезке от нач. XVIII до нач. XXI вв. можно говорить об одной валаамской богослужебной традиции. Все частные предположения, приведенные во Введении, также подтвердились. Положения, выносимые на защиту, справедливы.

Хотя изучение архива Валаамского монастыря, хранящегося в Новом Валааме пока весьма затруднительно из-за перекрытых границ, при работе над диссертацией было обнаружено огромное число источников в виде оцифрованных рукописей, принадлежавших Валаамскому монастырю в XVIII — сер. XX вв. Отчасти они были задействованы при написании работы. Тем не менее, практически каждый раздел настоящей диссертации может в будущем послужить темой для более глубокого исследования. Например, в первом историческом периоде (1717–1782 гг.) можно было бы подробнее изучить богослужение в Кирилло-Белозерском монастыре в нач. XVIII в. как источник валаамской традиции или богослужебные книги

Валаамского монастыря до игумена Назария. Во втором периоде (1782–1940 гг.) требуют изучения списки Валаамского устава в их сопоставлении с Валаамским списком Саровского устава, связи Валаамского монастыря с другими монастырями и влияние его богослужебной традиции.

Настоящая же диссертация является вводным обзором в историю богослужебной жизни Валаамского монастыря с нач. XVIII в. по настоящее время, первой системной обработкой внушительного материала за немалый исторический период, обоснованием единства литургической традиции на протяжении трех столетий. Возможно, она послужит подспорьем для будущих научных работ по истории Валаамского монастыря и его богослужебной жизни, вызовет интерес у монашествующих в наши дни, окажет содействие в укреплении межправославных отношений.

ИСТОЧНИКИ И ЛИТЕРАТУРА

АРХИВНЫЕ МАТЕРИАЛЫ

Рукописи из Валаамского монастыря в архивах Финляндии

1. Arvokkaita aineistoja // Valamon luostari. [Ценные материалы // Валаамский монастырь]. [Электронный ресурс]. URL: <https://valamo.fi/kulttuuritarjonta/kirjasto/digitoidut-aineistot/arvokkaita-aineistoja> (дата обращения: 11.02.2025 г.). (Интернет-страница с материалами).

Käsikirjoituksia Heinäveden Valamon luostarissa

[Рукописи Ново-Валаамского монастыря, Хейнявесу] (РНБМ)

2. Käsikirjoituksia Heinäveden Valamon luostarissa [Рукописи Ново-Валаамского монастыря]. [Электронный ресурс]. URL: https://valamo.fi/dataflow/valamo2/files/media/file_3195.pdf (дата обращения: 11.02.2025 г.). (Каталог с описанием рукописей).

3. РНБМ. XII.98. Служба с акафистом Димитрию Ростовскому. Описание чудес святителя Димитрия Ростовского. 1750-е гг. 62 л. [Электронный ресурс]. URL: https://drive.google.com/file/d/01JBdgnFt8SVUAeK9ewHMH-TUTXlnOgsu3/view?usp=drive_link (дата обращения: 06.09.2023 г.).

4. РНБМ. XII.99. Дневник духовный монаха Сильвестра. 1914–1916 гг. 1, 41 л. [Электронный ресурс]. URL: https://drive.usercontent.google.com/download?id=13ugAZ7Dz32oY8gI73Bm5k_5zlXvQgpC3&export=download&confirm=t&uuiid=65fb92f5-aa38-46fa-8b06-a8c3b4a095d1 (дата обращения: 30.09.2025 г.).

5. РНБМ. XII.140. Чин благословения и освящения сосудов служебных. Трет. четв. XVIII в. 38 л. [Электронный ресурс]. URL: https://drive.google.com/file/d/1Jay_047l4cjR35EcvNByZiCE92HFBHt3/view?usp=drive_link (дата обращения: 11.02.2025 г.).

6. РНБМ. XII.141. Канонник. Трет. четв. XVIII в. 30 л. [Электронный ресурс]. URL: https://drive.google.com/file/d/1q4vADTwQ7NqH5FfjZXnnoTt9S99mNimH/view?usp=drive_link (дата обращения: 11.02.2025 г.).

7. РНБМ. XII.159. Чин на исход души. Трет. четв. XVIII в. 10 л. [Электронный ресурс]. URL: https://drive.google.com/file/d/1ru6_2IZ5vGBWdzcd7yBcIkiLy3VxvPNh/view?usp=drive_link (дата обращения: 11.02.2025 г.).

8. РНБМ. XII.182. Сборник богослужебный. Кон. XVII (?) — нач. XVIII вв. 72 л. [Электронный ресурс]. URL: https://drive.google.com/file/d/1k05UY00Ig_Ez3LuxhAc-LJ7tewCKCGuJ/view?usp=drive_link (дата обращения: 11.02.2025 г.).

9. РНБМ. XII.191. Житие Зосимы и Савватия Соловецких, преподобных, с чудесами. Втор. пол. XVIII в. 136 л. [Электронный ресурс]. URL: <https://drive.usercontent.google.com/download?id=1ebT-z5H2xPUJKu3MMzcMT3o3OZWX69s3&export=download&confirm=t&uuid=b8cc4798-79dd-4c56-a11b-22c89c3b888f> (дата обращения: 11.01.2025 г.).

10. РНБМ. XII.199. Сборник богослужебно-учительного содержания. Перв. пол. — сер. XVIII в. 191 л. [Электронный ресурс]. URL: https://drive.google.com/file/d/1tY4v1rIiYV8jhqcMbkGqvNwkRmyQwSzZ/view?usp=drive_link (дата обращения: 11.01.2025 г.).

11. РНБМ. XII.218. Сборник исторический о Новоспасском монастыре. 1731(?) г. 71 л. [Электронный ресурс]. URL: https://drive.usercontent.google.com/download?id=1JD5i-cfXI-_GjAcjDbnVNPMYw-koCdoE&export=download&confirm=t&uuid=07c1ced1-8c24-44b7-bd70-f40a18e8121a (дата обращения: 11.01.2025 г.).

12. РНБМ. XII.245. Сборник богослужебный. 1881–1894 гг. 26, 4 л. [Электронный ресурс]. URL: https://drive.usercontent.google.com/download?id=1wd12YjlTNbSxIhd6ENJcG9jJ_9QHdazv&export=download&confirm=t&uuid=f9267943-5551-4114-8e84-e1c728a7da07 (дата обращения: 11.02.2025 г.).

13. РНБМ. XII.255. Молитвословия Литургии. Помянник. 1925–1933 гг. 45 л. [Электронный ресурс]. URL: <https://drive.usercontent.google.com/download?id=1QCNw6iyfMfAlj6m3XMgKkakpdKRrKqYV&export=download&confirm=t&uuid=4e7f60b3-564b-41f6-b85a-989b027be2cd> (дата обращения: 11.02.2025 г.).

14. РНБМ. XII.283. Службы и Житие преподобных Зосимы и Савватия Соловецких. Трет. четв. XVII в. 218 л. [Электронный ресурс]. URL: https://drive.google.com/file/d/1OeqxZ89PBKRGjNx1EWscg2fWSYv0nKFf/view?usp=drive_link (дата обращения: 11.02.2025 г.).

15. РНБМ. XII.287. Сборник богослужебный. Перв. пол. — сер. XVII в. 238 л. [Электронный ресурс]. URL: https://drive.google.com/file/d/1Z5LbL5ljOVYi4_9NMVMC5yOZGUZe2-GL/view?usp=drive_link (дата обращения: 11.02.2025 г.).

16. РНБМ. XII.294. Правило молебное повседневное «мниху наедине». Молитвы или плачи на всякий вечер. Псалма о блудном сыне. Сер. XVIII в. 65 л. [Электронный ресурс]. URL: https://drive.google.com/file/d/1nLYEr4wKZ42N-3gnQqvR9mtNiMu5ZBYW/view?usp=drive_link (дата обращения: 11.02.2025 г.).

17. РНБМ. XII.322. Сборник богослужебно-аскетического содержания. Втор. пол. XVIII в. 87 л. [Электронный ресурс]. URL: https://drive.usercontent.google.com/download?id=1oInKeCwI__-i4lCa3J_HovS5omMRUIrf&export=download&confirm=t&uuid=93b0914f-1ddd-4b6d-80fe-a4b73f15555d (дата обращения: 11.02.2025 г.).

18. РНБМ. XII.352. Архиепископ Финляндский Сергей (Страгородский). Акафист Сергию и Герману, Валаамским чудотворцам. 1906(?) г. 1, 8, 11 л. [Электронный ресурс]. URL: <https://drive.usercontent.google.com/download?id=1lq2iUfQju08n5s4ejPizbCeUr8YVCVSG&export=download&confirm=t&uuid=78b4957b-5b09-4e1b-aba5-ab89fd525755> (дата обращения: 17.01.2025 г.).

19. РНБМ. XII.363. Молитвослов с Канонем преподобным Зосиме и Савватию Соловецким. 1822 г. — Перв. треть XIX в. 50 л. [Электронный ресурс]. URL: https://drive.usercontent.google.com/download?id=1WI4sZMXYURkUId0OSA_B-8jIqz6GRCK9&export=download&confirm=t&uuid=6e7b3347-6a91-45da-a090-ff6cc48666d9 (дата обращения: 30.09.2025 г.).

20. РНВМ. XII.364. Правило келейное. 1818–1825 гг. 4 л. [Электронный ресурс]. URL: <https://drive.usercontent.google.com/download?id=1I0yгна3dKCTOw6tMpZgT-tUUBtqMGZQZ&export=download&confirm=t&uиid=360c05ce-1154-43cb-b5dd-f6ca83451f4b> (дата обращения: 30.09.2025 г.).

21. РНВМ. XII.379. Нил Сорский. Предание ученикам своим. XVIII в. 131 л. [Электронный ресурс]. URL: https://drive.google.com/file/d/1gkAbk4KGgkCpiM1Mrhfkг5w3WPJEcuH_/view?usp=drive_link (дата обращения: 11.02.2025 г.).

22. РНВМ. XII.395. Беседа и видение преподобных Сергия и Германа, Валаамского монастыря начальников. Кон. XVII — нач. XVIII вв. 22 л. [Электронный ресурс]. URL: https://drive.google.com/file/d/1tfDDVjwRltZkq5HaPXcKEbtkZfebtYwO/view?usp=drive_link (дата обращения: 11.02.2025 г.).

23. РНВМ. XII.415. Устав общежительного Валаамского Спасо-Преображенского монастыря. Нач. XIX в. 137 л. [Электронный ресурс]. URL: https://drive.usercontent.google.com/download?id=1SVqdLocApCOMATYmsuP3-xMVEQZ2_7HV&export=download&confirm=t&uиid=2e6aebf1-338a-4637-816f-3113cd5c7ec1 (дата обращения: 11.02.2025 г.).

24. РНВМ. XII.416. Устав общежительного Валаамского Спасо-Преображенского монастыря. 1799 г. — нач. XIX вв. 125 л. [Электронный ресурс]. URL: https://drive.usercontent.google.com/download?id=1PvEDEpO_AM7k43MfDj_PikYswftqkfBe&export=download&confirm=t&uиid=91e3254f-84a9-490a-b2c8-02e34cbe1540 (дата обращения: 25.11.2024 г.).

25. РНВМ. XII.515. Книга для записывания соборованных и умерших. 1901–1923 гг. 33 л. (далее блок чистой бумаги). [Электронный ресурс]. URL: https://drive.usercontent.google.com/download?id=1X4EFOEzv_PeVYRu2_zFs76XAZ2UStsZi&export=download&confirm=t&uиid=39d69b94-9ea1-4325-ad3c-c668d45308a8 (дата обращения: 11.02.2025 г.).

26. РНВМ. XII.550. Молитвы избранные (из Служебника). 1921–1923 гг. 24 л. [Электронный ресурс]. URL: <https://drive.usercontent.google.com/download?id=17iQ9Pw7wVkW02JpEgNmq8kVHPR4J5-BS&export=download>

&confirm=t&uuid=0e2b0737-80dc-4ed7-994b-f5fa39cf774b (дата обращения: 11.02.2025 г.).

27. РНБМ. XII.551. Молитвы избранные. 1894–1917 гг. 12 л. [Электронный ресурс]. URL: https://drive.usercontent.google.com/download?id=1aYUB0RlfpX_cQ_cvFiwjANr6YCCChD0l7&export=download&confirm=t&uuid=6415fb56-35ea-4f53-94ed-6c5c52a24b2b (дата обращения: 11.02.2025 г.).

28. РНБМ. XII.554. Сборник богослужебный. 1925–1929 гг. 14 л. [Электронный ресурс]. URL: https://drive.usercontent.google.com/download?id=12sGm1d7_URY9ouCic9rhZtSmX4wxkKnP&export=download&confirm=t&uuid=3dd2e161-9c26-460b-b6aa-510c9d9ef3d5 (дата обращения: 11.02.2025 г.).

29. РНБМ. XII.574. Сборник богослужебный. 1917 г. 1, 12, 2 л. [Электронный ресурс]. URL: <https://drive.usercontent.google.com/download?id=1bDNkSwZQ3giTyCaEwtpiRdJvzpYSjsP1&export=download&confirm=t&uuid=22ae3ef2-6bf3-45a0-a212-fd18c45a5999> (дата обращения: 17.01.2025 г.).

Käsikirjoituksia Suomen ortodoksisessa kirkkomuseo RIISASSA

***[Рукописи Музея Финляндской Православной Церкви РИЗА, Куопио]
(РМК)***

30. Käsikirjoituksia Suomen ortodoksisessa kirkkomuseo RIISASSA [Рукописи Музея Финляндской Православной Церкви РИЗА]. [Электронный ресурс]. URL: https://valamo.fi/dataflow/valamo2/files/media/file_3196.pdf (дата обращения: 11.02.2025 г.). (Каталог с описанием рукописей).

31. РМК. МК16. Устав Саровской пустыни («Список точный с общежительного устава Сатисуградосаровския пустыни»). 1780–1784 гг. 126 л. [Электронный ресурс]. URL: <https://drive.usercontent.google.com/download?id=1wvEzLVmUxmhoG5mLE2C1xB5QmalK2wrh&export=download&confirm=t&uuid=322f08cd-bce4-4032-a142-83b3e104d04b> (дата обращения: 11.02.2025 г.).

32. РМК. МК 7228 46/5/32. Молитвослов схимонаха Авраама. 1806—1807 гг. 54 л. [Электронный ресурс]. URL: <https://drive.usercontent.google.com/download?id=1zGMP58DyFbQ2aWavJHMqnoP0Las4FBUb&export=download&>

confirm=t&uuid=500c6e80-67bc-43c4-9e3a-2fc7b63e9758 (дата обращения: 30.09.2025 г.).

33. РМК. МК 7360 46/8/23. Сборник богослужебно-агиографического содержания. Трет. четв. XVIII в. 318 л. [Электронный ресурс]. URL: https://drive.google.com/file/d/1nrwuBXsdVQiqbleg78t3ps-8dPi2rkyW/view?usp=drive_link (дата обращения: 11.02.2025 г.).

Государственный архив Новгородской области (ГАО)

34. ГАО. Ф. 480 (Новгородская Духовная консистория). Оп. 1. 1736 г. № 358. Донесения монастырей Олонецкого, Каргопольского и Кексгольмского уездов в Новгородский разряд о получении и исполнении указа о расстрижении неуказнопостриженных монахов и об оштрафовании за них настоятелей.

Национальный архив Республики Карелия (НА РК)

35. НА РК. Ф. 762 (Валаамский монастырь). Оп. 1. № 75. Записки неизвестного монаха о жизни, нравах и обычаях монастыря и монахов.

36. НА РК. Ф. 762 (Валаамский монастырь). Оп. 1. № 164. Манифест президента Финляндии о праздновании 20-й годовщины независимости Финляндии. Циркуляр архиепископа Германа о торжественной службе по случаю 75-летия президента Финляндии. Письмо игумена Павлина полковнику Кекони с приглашением на Валаам президента Финляндии.

37. НА РК. Ф. 762 (Валаамский монастырь). Оп. 2. № 16. Дневник иеромонаха Памвы (Игнатьева) (сведения в дневнике с 1895 по 1939 гг.).

Отдел рукописей Российской государственной библиотеки (ОР РГБ)

38. ОР РГБ. Ф. 96 (Собр. Н. П. Дурова). № 17. Мисаил (Орлов), иеромонах. Историограф Валаамского монастыря или Розыскание о его древности и показание настоящего его положения. 1811 г. 16 л.

39. ОР РГБ. Ф. 178/I (Музейное собр.). Т. V. № 9359. История Валаамского монастыря и канон Сергию и Герману, Валаамским чудотворцам. Нач. XIX в. 12 л.

40. ОР РГБ. Ф. 272 (Собр. Синод. библиотеки). № 244. Обиходники монастырские. XVII в. 310 л. [Электронный ресурс]. URL: <https://lib-fond.ru/lib-rgb/272/f-272-244/> (дата обращения: 24.11.2024 г.).

41. ОР РГБ. Ф. 304/II (Доп. собр. Троице-Сергиевой Лавры). № 180. «Устав Валаамского Неусыпаемого скита» 1810 г. и «Устав пустынножителей Валаамского общежительного монастыря» 1811 г. XIX в. 20 л. [Электронный ресурс]. URL: <https://lib-fond.ru/lib-rgb/304-ii/f-304ii-180/> (дата обращения: 24.11.2024 г.).

Отдел рукописей Российской национальной библиотеки (ОР РНБ)

42. ОР РНБ. Ф. 15 (Собр. Александро-Невской Лавры). № 71. Флегонт (Звонарев), монах. Краткое описание Валаамского общежительного монастыря. Февраль 1827 г. I, 15 л.

43. ОР РНБ. Ф. 573 (Собр. СПбДА). Оп. 1. № 303. Устав общежительный Валаамского монастыря. 1803–1819 гг. 126 л.

Российский государственный архив древних актов (РГАДА)

44. РГАДА. Ф. 187 (Рук. собр. ЦГАЛИ). Оп. 1. № 59. Чудеса преподобных отец Сергия и Германа.

45. РГАДА. Ф. 1441 (Собр. Кирилло-Белозерского монастыря). Оп. 2. Ч. 1. № 2573. Об отделении от Кирилло-Белозерского монастыря приписного Валаамского монастыря.

Российский государственный исторический архив (РГИА)

46. РГИА. Ф. 796 (Канцелярия Синода). Оп. 17. Д. 269. По учиненной Святейшим Синодом выписке об отрешении приписного Валаамского на Ладожском озере монастыря из ведомства Кириллова Белозерского монастыря и о прочем.

47. РГИА. Ф. 796 (Канцелярия Синода). Оп. 89. Д. 956. Ведомости о монастырях, монашествующих, настоятелях и настоятельницах по епархиям за 1807-й год.

48. РГИА. Ф. 796 (Канцелярия Синода). Оп. 119. Д. 1082. По рапорту Санкт-Петербургского митрополита Серафима о беспорядках, допущенных

настоятелем игуменом Вениамином в Валаамском монастыре — масонстве, нарушении монастырского устава и беспорядочном управлении монастырем, о суде над ним и его соучастниками.

49. РГИА. Ф. 797 (Канцелярия обер-прокурора Синода). Оп. 5. Д. 18153. По доношению на Валаамского игумена Вениамина.

**Центральный государственный исторический архив Санкт-Петербурга
(ЦГИА СПб)**

50. ЦГИА. Ф. 19 (Петроградская Духовная консистория). Оп. 1. Д. 5657. Об определении статуса заштатного безвотчинного монастыря, о приписке к Петербургской епархии Валаамского и Рождественского Коневского монастырей Кексгольмского у. Новгородской губ., об упразднении староладожских Ивановского и Георгиевского монастырей Новгородской епархии и отнесении их к числу приходских церквей. Имеются описи построек, владений, имущества и др. указанных монастырей.

51. ЦГИА. Ф. 19 (Петроградская Духовная консистория). Оп. 1. Д. 6085. Об отправке в Валаамский монастырь в труды священника Преображенской церкви в Колтовской Козьмы Михайлова за пьянство и непорядочные поступки; о его побеге из монастыря и лишении сана.

52. ЦГИА. Ф. 19 (Петроградская Духовная консистория). Оп. 1. Д. 11975. Об обветшании деревянных Рождественской и Спасской церквей Валаамского монастыря; о разрешении на ремонт деревянной Успенской церкви.

53. ЦГИА. Ф. 19 (Петроградская Духовная консистория). Оп. 1. Д. 14237. О разрешении на постройку новой каменной церкви Всех святых в Валаамском монастыре на месте обветшавшей деревянной церкви Александра Свирского.

54. ЦГИА. Ф. 19 (Петроградская Духовная консистория). Оп. 4. Д. 223. О разрешении игумену Валаамского монастыря Иннокентию на постройку новой церкви над святыми воротами.

55. ЦГИА. Ф. 19 (Петроградская Духовная консистория). Оп. 7. Д. 217.
О разрешении на перемещение Петропавловского придела Преображенской церкви в новую Спасскую церковь Валаамского монастыря.

56. ЦГИА. Ф. 19 (Петроградская Духовная консистория). Оп. 7. Д. 385.
О понуждении младшей братии Валаамского монастыря к соблюдению общего устава.

57. ЦГИА. Ф. 19 (Петроградская Духовная консистория). Оп. 9. Д. 789.
О разрешении на постройку в Валаамском Спасо-Преображенском монастыре больницы с церковью и на надстройку западных келий.

58. ЦГИА. Ф. 19 (Петроградская Духовная консистория). Оп. 9. Д. 853.
Об осмотре благочинным иеромонахом Дамаскином Валаамского Спасо-Преображенского, Коневского Рождественского и Островского Введенского монастырей; об увольнении от должности строителя Коневского Рождественского монастыря иеромонаха Аркадия.

59. ЦГИА. Ф. 19 (Петроградская Духовная консистория). Оп. 14. Д. 533. Рапорты благочинных над монастырями о состоянии монастырей.

60. ЦГИА. Ф. 19 (Петроградская Духовная консистория). Оп. 16. Д. 72.
Об освящении церкви Живоносного источника при Валаамской больнице в Валаамском монастыре.

61. ЦГИА. Ф. 19 (Петроградская Духовная консистория). Оп. 17. Д. 15.
Рапорт благочинного иеромонаха Дамаскина о состоянии Валаамского и Коневского монастырей.

62. ЦГИА. Ф. 19 (Петроградская Духовная консистория). Оп. 29. Д. 27.
По обвинению в ереси монаха Валаамского Спасо-Преображенского монастыря Порфирия.

63. ЦГИА. Ф. 19 (Петроградская Духовная консистория). Оп. 29. Д. 48.
Отчеты благочинных о состоянии церквей и монастырей за 1836 г.

64. ЦГИА. Ф. 19 (Петроградская Духовная консистория). Оп. 29. Д. 49.
Отчеты благочинных о состоянии церквей и монастырей за 1837 г.

65. ЦГИА. Ф. 19 (Петроградская Духовная консистория). Оп. 41. Д. 31. О результатах осмотра Валаамского и Рождественского Коневского монастырей в 1849 г.

66. ЦГИА. Ф. 19 (Петроградская Духовная консистория). Оп. 48. Д. 31. Об осмотре благочинным монастырей — архимандритом Игнатием состояния монастырей епархии.

67. ЦГИА. Ф. 19 (Петроградская Духовная консистория). Оп. 51. Д. 29. Об осмотре благочинным монастырей, архимандритом Игнатием, монастырей епархии.

68. ЦГИА. Ф. 19 (Петроградская Духовная консистория). Оп. 119. Д. 65. О необходимости соблюдения общей трапезы в монастырях.

ИСТОЧНИКИ

История богослужения Русской Церкви

69. *Георгиевский В.Т.* Флорищева пустынь: Историко-археологическое описание с рисунками. Вязники, 1896.

70. Житие преподобного и богоносного отца нашего Сергия, игумена Радонежского чудотворца и похвальное ему слово, написанные учеником его Епифанием Премудрым. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1908.

71. Житие святителя Илариона, митрополита Суздальского. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 2001.

72. *Серафим (Чичагов), сщмч.* Летопись Серафимо-Дивеевского монастыря Нижегородской губернии Ардамовского уезда. Н. Новгород: Христианская библиотека, 2009.

73. Сказание о первом жительстве монахов и построении церкви Пресвятой Богородицы в пустыне на Старом Городище. [Б.м., б.г.].

74. Типикон, сиесть Устав. М.: Издательский Совет Русской Православной Церкви, 2002.

Валаамский монастырь в XVIII в. (1717–1782 гг.)

75. Духовный регламент, тшанием и повелением всепресветлейшего, державнейшего Государя Петра Первого, Императора и самодержца

Всероссийского, по соизволению и приговору Всероссийского Духовного Чина и Правительствующего Сената, в царствующем граде Санктпетербурге, в лето от Рождества Христова 1721 сочиненный / 1-е изд. М.: Синодальная типография, 1856.

76. *Игнатий (Брянчанинов), свт.* Археологическое описание древностей, найденных в 1853 году в монастырях Санкт-Петербургской епархии // Полное собрание творений святителя Игнатия Брянчанинова / сост. и общ. ред. А.Н. Стрижев. М.: Паломник, 2006. Т. III. С. 303–366.

77. Молитвы Господу Богу, Пресвятей Богородице и святым угодником Божиим, чтомыя на молебнех и иных последованиях. Киево-Печерская Лавра, 2018.

78. *Охотина-Линд Н.А.* Сказание о Валаамском монастыре. СПб.: Глаголь, 1996.

79. «План Валаамского монастыря з ближнею ситуациею» Степана Лехавого, 1751 г. // Деревянный Валаам. 1715–1767 года (В. Р. Рывкин. По Валааму. 1990.). [Электронный ресурс]. URL: <https://valamo.ru/wp-content/uploads/2019/03/lexavoj-plan-vm-1.jpg> (дата обращения: 30.08.2023 г.).

80. Правило к Божественному Причащению. К.: Типография Лавры, 1746. (*Запаско А.П., Исаевич Я.Д.*, 1984. № 1552).

81. Сказание о Валаамском монастыре / подг. текста, перев. и коммент. Н.А. Охотиной-Линд // Библиотека литературы Древней Руси. СПб.: Наука, 2005. Т. 13: XVI в. С. 446–475 (коммент. на с. 807–814).

82. Служебник. Чернигов: Типография Свято-Троицкой Черниговской обители, 1747. (*Запаско А.П., Исаевич Я.Д.*, 1984. № 1588).

83. Требник митрополита Петра Могили: в 3 т. Київ: Інформаційно-видавничий центр Української православної Церкви, 1996 (1646р). Т. 1.

«Старый Валаам» (1782–1940 гг.)

84. Авраамиевский скит на Валааме и житие преподобного Авраамия Ростовского. СПб.: Типография Н.А. Лебедева, 1890.

85. *Бронзов А.А.* Рай на земле: валаамские впечатления. СПб.: Типография М. Меркушева, 1912.
86. Валаамские подвижники. СПб.: Типография Н.А. Лебедева, 1891.
87. Валаамский летописец / 2-е изд., испр. и доп. М.: Спасо-Преображенский Валаамский монастырь; ИПО «У Никитских ворот», 2013.
88. Валаамский монастырь и его подвижники / 2-е изд., испр. и доп. СПб.: Типография Н.А. Лебедева, 1889.
89. Валаамский монастырь и его подвижники / 3-е изд., испр. и доп. СПб.: Типо-Литография И. Генералова, 1903.
90. Валаамский монастырь и его подвижники / 4-е изд., испр., доп. СПб.: Спасо-Преображенский Валаамский монастырь, 2005.
91. Валаамский монастырь и его подвижники / 5-е изд., испр. и доп. СПб.: Спасо-Преображенский Валаамский монастырь, 2011.
92. Валаамский монастырь: Описание Валаамского монастыря и подвижников его. СПб., 1864. VI, XXIV, 348 с.
93. Валаамский патерик. Т. I. Спасо-Преображенский Валаамский монастырь: Паломник, 2001.
94. Валаамский патерик. Т. II. Спасо-Преображенский Валаамский монастырь: Паломник, 2003.
95. Валаамский скит во имя Всех Святых. СПб.: Типография Н.А. Лебедева, 1889
96. Валаамский скит во имя Коневской иконы Божией Матери. СПб.: Типография Н.А. Лебедева, 1890.
97. Валаамский скит во имя святого Пророка, Предтечи и Крестителя Господня Иоанна и жизнеописание тамошнего подвижника схимонаха о. Иоанна. СПб.: Типография М. Меркушева, Н. Лебедева, 1895.
98. *Ваучский А.* Поездка на Валаам. Новгород: Губернская типография, 1909.
99. Воскресенский скит на Валааме и в нем Кувуклия с подобием Гроба Господня. Петроград: Типография И.В. Леонтьева, 1915.

100. Жизнеописание валаамского подвижника схимонаха отца Никиты. СПб.: Типография И.В. Леонтьева, 1911.
101. *Зайцев Б.К.* Валаам // Собрание сочинений. Т. 7: Святая Русь. М.: Русская книга, 2000. С. 153–197.
102. Замечательная жизнь и деятельность настоятеля Валаамского монастыря игумена Дамаскина и поучительные его слова. СПб.: Типография Н.А. Лебедева, 1892.
103. Записки капитана Якова Яковлевича Мордвинова: Часть I. Журнал о походах в Соловки и на Валаам острова (в 1744, 1752, 1764, 1777, 1784 годах) / под ред. и с прим. В. Мордвинова. СПб.: Типография Императорской академии наук, 1888.
104. *Игнатий (Брянчанинов), свт.* Жизнь схимонаха Феодора // Полное собрание творений святителя Игнатия Брянчанинова / сост. и общ. ред. А.Н. Стрижев. М.: Паломник, 2002. Т. IV. С. 430–443.
105. *Игнатий (Брянчанинов), свт.* Описание Валаамского монастыря и смут, бывших в нем // Полное собрание творений святителя Игнатия Брянчанинова / сост. и общ. ред. А.Н. Стрижев. М.: Паломник, 2006. Т. III. С. 394–419.
106. *Игнатий (Брянчанинов), свт.* Посещение Валаамского монастыря // Полное собрание творений святителя Игнатия Брянчанинова / сост. и общ. ред. А.Н. Стрижев. М.: Паломник, 2006. Т. I. С. 394–420.
107. Ильинский скит на Валааме и житие святого славного пророка Илии. СПб.: Столичная скоропечатня, 1902.
108. *Иоанн (Алексеев), схииг.* Письма о духовной жизни / 2-е изд., доп.; сост. В. Дегтерёв. ТСЛ., 2014.
109. *Исаков В.* Прогулки по Валааму. М.: Советская Россия, 1984.
110. *Клементьев А.К.* Материалы к истории Спасо-Преображенского монастыря на острове Валаам и в местности Папинниеме в Финляндской Республике в 1939–1944 гг. // Вестник Екатеринбургской духовной семинарии. 2017. Вып. 4 (20). С. 202–372.

111. *Корсун С.* Преподобный Герман Аляскинский: Жизнеописание. Джорданвилль: Свято-Троицкий монастырь: Типография преп. Иова Почаевского, 2002.

112. Любовь покрывает всё...: Жизнь и поучения иеросхимонаха Михаила (Питкевича), старца Валаамского и Псково-Печерского / авт.-сост. диак. Г. Малков, П.Ю. Малков. 2-е изд. М.: Изд-во Сретенского монастыря, 2010.

113. Материалы к истории Спасо-Преображенского монастыря на острове Валаам и в местности Папинниеме в Финляндской Республике в 1939–1944 гг. (окончание) / вступ. ст. и публ. А.К. Клементьева и О.В. Скворцовой // Вестник Екатеринбургской духовной семинарии. 2018. Вып. 1 (21). С. 267–412.

114. *Минин Н.А., Минина Н.Ю.* Валаамский избранник: Жизнеописание/Почтения, письма игумена Дамаскина. М.: Спасо-Преображенский Валаамский монастырь: ИПО «У Никитских ворот», 2007.

115. *Муравьев А.В.* Путешествие по святым местам русским: Троицкая Лавра, Ростов, Новый Иерусалим, Валаам. СПб.: Типография III Отд. Собств. Е.И.В. Канцелярии, 1836.

116. Несчастное приключение Валаамского монастыря строителя Иосифа Шарова. СПб., 1792.

117. Никольский скит на Валааме и житие святителя и чудотворца Николая. СПб.: Столичная скоропечатня, 1902.

118. Обиход одноголосный церковно-богослужебного пения по напеву Валаамского монастыря / 2-е изд., испр. и доп. СПб., 1909.

119. *Озерецковский Н.Я.* Путешествие по озерам Ладожскому и Онежскому. СПб., 1792.

120. Октоих нотного пения, сиречь Осмогласник, обдержай возследование воскресной службы осми гласов, с богородичны всея седмицы. СПб.: Синодальная типография, 1900.

121. Описание Валаамского монастыря и скитов его. М.: Типография Г.Г. Аралова, 1913
122. Описание Валаамского монастыря. СПб.: Типография Н.А. Лебедева, 1890.
123. Остров Валаам и тамошний монастырь. СПб.: Типография Опекунского Совета, 1852.
124. Очерк из истории Американской православной духовной миссии (Кадьякской миссии 1794–1837 гг.). СПб.: Типография М. Меркушева, бывш. Н. Лебедева, 1894.
125. *Пантелеимон (Сархо), архим.* Отец Иоанн: жизнь валаамского старца (1873–1958). Новый Валаам, 1992.
126. Поездка из Москвы на Валаам в 1871 году. М.: Типография «Русских Ведомостей», 1871.
127. Праздники нотного пения, сиречь нотные службы на дни двенадесятых Господских и Богородичных праздников (неподвижных). СПб.: Синодальная типография, 1900.
128. Путешествие на Валаам, во святую обитель, и подробное обозрение всех его достопримечательностей. СПб.: Типография Н.А. Лебедева, 1892.
129. *Сайки Н.* Рассказы уставщика Старо-Валаамского монастыря / пер. с фин. Общ. Друзья Валаама. Пиексямяки, 1981. [Машинопись, копия]. (Машинописная копия хранится в библиотеке Валаамского монастыря).
130. Святоостровский скит на Валааме и житие преподобного Александра Свирского. СПб.: Столичная скоропечатня, 1902.
131. Святыни Валаамского монастыря, места подвижничества преподобных Сергия и Германа Валаамских Чудотворцев / сост. И.К. Кондратьев. М.: Типография Вильде, 1896.
132. *Соловьев Д.* Церковное пение в Валаамской обители. СПб.: Синодальная типография, 1889.

133. Старческое наставление отца Назария, игумена Валаамского. М.: Изд-во им. свт. Игнатия Ставропольского, 1996.

134. Старый Валаам: воспоминания о монастыре 1914–1943 гг. СПб.: Спасо-Преображенский Валаамский монастырь, 2006.

135. Три канона: Иисусу Сладчайшему, Божией Матери и Ангелу Хранителю, с присовокуплением двух акафистов: Сладчайшему Господу нашему Иисусу Христу, и Пресвятей Госпоже Владычице нашей Богородице и Приснодеве Марии, нераздельно и повседневно читаемые на повечерии (в Валаамской обители) / 5-е тиснение. СПб.: Синодальная типография, 1899.

136. Триодь нотного пения: Постная и Цветная. СПб.: Синодальная типография, 1899.

137. *Турчанинов А.* Поездка на Валаам. [Б.м., б.г.]

138. Устав общежительной Сатисо-град-Саровской пустыни, в двух частях. М.: Синодальная типография, 1897.

139. *Янсон М.* Валаамские старцы. М.: Изд. отдел Спасо-Преображенского Валаамского монастыря, 2003.

Возрождение Валаамского монастыря в кон. XX — нач. XXI вв.

140. Будничный богослужебный устав обители преподобных Сергия и Германа Валаамских чудотворцев: прошлое и настоящее // Валаам: официальный сайт Валаамского монастыря. [Электронный ресурс]. URL: <https://valaam.ru/publishing/518140/> (дата обращения: 08.03.2023 г.).

141. В день памяти Святителя Николая на Валааме начался паломнический сезон. // Валаам: официальный сайт Валаамского монастыря. [Электронный ресурс]. URL: <https://valaam.ru/publishing/5298/> (дата обращения: 08.03.2023 г.).

142. *Вениамин (Тупеко), еп.* Особенности современного монастырского богослужения // Монастырский вестник. [Электронный ресурс]. URL: <https://monasterium.ru/doklady/23-rch/1824-znachenie-iisusovoj-molitvy-v-bogosluzhebnoj-zhizni-bratstva/> (дата обращения: 10.02.2025 г.).

143. Возрождение Валаамского монастыря. 1989 год // Валаам: официальный сайт Валаамского монастыря. [Электронный ресурс]. URL: <https://valaam.ru/publishing/40595/> (дата обращения: 25.11.2024 г.).

144. Интервью со старейшим насельником Валаамского монастыря игуменом Фотием (Бегалем) // Валаам: официальный сайт Валаамского монастыря. [Электронный ресурс]. URL: <https://valaam.ru/publishing/765240/> (дата обращения: 25.11.2024 г.).

145. «Каждый раз, когда надо покидать обитель, — для меня просто пытка» // Валаам: официальный сайт Валаамского монастыря. [Электронный ресурс]. URL: <https://valaam.ru/publishing/459889/> (дата обращения: 25.11.2024 г.).

146. «Мы очень благодарны Вам!» // Валаам: официальный сайт Валаамского монастыря. [Электронный ресурс]. URL: <https://valaam.ru/publishing/271918/> (дата обращения: 25.11.2024 г.).

147. «Нами предоставляется ставропигия...» // Валаам: официальный сайт Валаамского монастыря. [Электронный ресурс]. URL: <https://valaam.ru/publishing/358611/> (дата обращения: 25.11.2024 г.).

148. О вжигании свещ // Валаам: официальный сайт Валаамского монастыря. [Электронный ресурс]. URL: <https://valaam.ru/publishing/784087/> (дата обращения: 25.11.2024 г.).

149. *Панкратий (Жердев), еп.* «Послушник ста игуменов» // Валаам: официальный сайт Валаамского монастыря. [Электронный ресурс]. URL: <https://valaam.ru/publishing/292898/> (дата обращения: 25.11.2024 г.).

150. *Панкратий (Жердев), еп.* Епископ Панкратий: «Для истинного возрождения монастырей в России важно перенять эстафету духа из монастырей Афона» // Официальный сайт Русской Православной Церкви. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/150654.html> (дата обращения: 25.11.2024 г.).

151. *Панкратий (Жердев), еп.* Интервью с владыкой Панкратием накануне Рождества // Валаам: официальный сайт Валаамского монастыря.

[Электронный ресурс]. URL: <https://valaam.ru/publishing/395890/> (дата обращения: 25.11.2024 г.).

152. *Панкратий (Жердев), еп.* Утешение монаха. Беседа с игуменом Валаамского монастыря епископом Троицким Панкратием // Официальный сайт Русской Православной Церкви. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/1595610.html> (дата обращения: 25.11.2024 г.).

153. *Панкратий (Жердев), еп.* Честно нести монашеский крест // Монастырский вестник. [Электронный ресурс]. URL: <https://monasterium.ru/publikatsii/intervyu/1657-chestno-nesti-monasheskij-krest/> (дата обращения: 18.04.2023 г.).

154. Первопроходцы: Воспоминания о первых годах возрождения Валаамской обители. 1989–1990-е годы. [Электронный ресурс]. URL: <https://ieris-m.livejournal.com/180334.html> (дата обращения: 25.11.2024 г.). (Автор воспоминаний игумен Борис (Шпак), †02.07.2023 г.).

155. Схиигумен Варахиил о первых годах возрождения Валаамской обители // Валаам: официальный сайт Валаамского монастыря. [Электронный ресурс]. URL: <https://valaam.ru/publishing/922219/> (дата обращения: 25.11.2024 г.).

Влияние Валаамской богослужебной традиции

Монастыри и скиты Русской Церкви

156. Андрусова-Николаевская пустынь Олонецкой губернии: историко-статистический очерк / 2-е изд., испр. и доп. СПб.: Типография И. Ерофеева, 1884.

157. Историко-статистическое описание Рождественского Коневского монастыря (Санкт-Петербургской епархии). СПб., 1869.

158. *Мелетий (Шергин), архим.* Историческое описание Голгофораспятского скита на Анзерском острове. М.: Типография М.Н. Лаврова и К^о, 1882.

159. Сяндемская-Успенская пустынь: историко-статистические заметки. М.: Типография Степана Попова, 1860.

160. Устав общежительного монастыря, писанный для Коневской обители. СПб.: Синодальная типография, 1824.

Братство преподобного Германа Аляскинского (США)

161. Archimandrite Gerasim (Eliel): Dean of St. Seraphim Cathedral in Dallas // St. James Orthodox Church. [Архимандрит Герасим (Элиэл): Настоятель кафедрального собора св. Серафима Саровского в Далласе // Православная церковь св. Иакова]. [Электронный ресурс]. URL: <https://web.archive.org/web/20150518095533/http://www.saintjamesbeaufort.org/news.html> (дата обращения: 09.02.2025 г.).

162. Bishop Maxim Visits for the Feast of Transfiguration, 2017 // Saint Herman of Alaska Monastery. [Приезд епископа Максима на праздник Преображения // Монастырь святого Германа Аляскинского]. [Электронный ресурс]. URL: <https://sainthermanmonastery.org/2017/08/24/bishop-maxim-visits-for-the-feast-of-transfiguration-2017/> (дата обращения: 07.02.2025 г.).

163. Fr. Seraphim Rose. The Typicon of the Orthodox Church's Divine Services: Chapter One: The Orthodox Christian and the Church Situation Today [Отец Серафим Роуз. Устав (Типикон) богослужения Православной Церкви: Глава первая: Православный христианин и ситуация в Церкви сегодня] // The Orthodox Word. 1974. Vol. 10, no. 1 (54). P. 24–35.

164. Lenten, Holy Week & Pascha Service Schedule // Saint Herman of Alaska Monastery. [Расписание богослужений на Великий пост, Страстную седмицу и Пасху // Монастырь святого Германа Аляскинского]. [Электронный ресурс]. URL: <https://sainthermanmonastery.org/schedule-of-services/schedule-of-church-services/lenten-service-schedule/> (дата обращения: 07.02.2025 г.).

165. Regular Service Schedule // Saint Herman of Alaska Monastery. [Расписание ежедневных богослужений // Монастырь святого Германа Аляскинского]. [Электронный ресурс]. URL: <https://sainthermanmonastery.org/schedule-of-services/schedule-of-church-services/> (дата обращения: 07.02.2025 г.).

166. The Right Reverend Gerasim: Bishop of Fort Worth: Auxiliary to the Diocese of the South // Orthodox Church in America. [Преосвященный Герасим: Епископ Форт-Уэртский: Викарий Епархии Юга // Православная Церковь в Америке]. [Электронный ресурс]. URL: <https://www.oca.org/holy-synod/bishops/the-right-reverend-gerasim> (дата обращения: 09.02.2025 г.).

167. *Дамаскин (Христенсен), иером.* Отец Серафим (Роуз). Жизнь и труды. / Пер. с англ. под ред. С. Фонова. М.: Изд-во Сретенского монастыря, 2009. (Оригинальный текст на английском языке по изданию: *Damascene, Hieromonk. Father Seraphim Rose: His Life and Works*. 3rd ed. Platina: Saint Herman of Alaska Brotherhood, 2010. [Электронный ресурс]. URL: <https://ru.scribd.com/document/440595158/Fr-Seraphim-Rose-His-Life-and-Works-pdf> (дата обращения: 29.03.2021 г.)).

168. *Корнилия (Рис), мон.* Православная Америка. Часть 1. Иеромонах Серафим (Роуз) // Православие.Ru. [Электронный ресурс]. URL: <https://pravoslavie.ru/3290.html> (дата обращения: 17.09.2020 г.).

169. «Любовь к России исходила от искания истинной веры»: Беседа с православной американкой монахиней Корнилией (Рис) / свящ. Г. Максимов // Православие.Ru. [Электронный ресурс]. URL: <https://pravoslavie.ru/87763.html> (дата обращения: 17.09.2020 г.).

170. Преп. Герман Аляскинский: О монастыре на острове Еловом и об убогом монахе Германе. Двухсотлетие Нового Валаама от основания и до наших дней 1805–2005. (Валаамская патрология: Полный Валаамский патерик) // Русский Паломник. 2005. № 33. С. 19–37.

171. Речь иеромонаха Дамаскина, собрата Германовской обители в Платине (Калифорния), по случаю 30-летия со времени кончины иеромонаха Серафима (Роуз) // Русская Православная Церковь Заграницей — Официальная страница. [Электронный ресурс]. URL: https://www.russianorthodoxchurch.ws/synod/documents/art_frseraphimrose30yrs.html (дата обращения: 09.02.2025 г.).

Ново-Валаамский монастырь

172. Joulu luostarissa // Valamon luostari. [Рождество в монастыре // Валаамский монастырь]. [Электронный ресурс]. URL: <https://valamo.fi/vierailut/joulu-luostarissa> (дата обращения: 09.02.2025 г.).

173. Säännölliset palvelukset // Valamon luostari. [Регулярные службы // Валаамский монастырь]. [Электронный ресурс]. URL: <https://valamo.fi/luostari/jumalanpalvelukset/saannolliset-palvelukset> (дата обращения: 09.02.2025 г.).

ЛИТЕРАТУРА

174. Atlas of American Orthodox Christian Monasteries / ed. by Alexei Krindatch. Brookline, MA: Holy Cross Orthodox Press, 2016. (A publication of the Assembly of Canonical Orthodox Bishops of the United States of America).

175. *Агафангел (Суслов), иером.* Возмущение братии Валаамского монастыря в середине XIX века // Христианское чтение. 2014. № 4. С. 63–78.

176. *Агафангел (Суслов), иером.* Возникновение «масонской» ереси в Валаамском монастыре // Исторические, философские, политические и юридические науки, культурология и искусствоведение. Вопросы теории и практики. Тамбов: Грамота, 2013. № 3 (29): в 2-х ч. Ч. I. С. 160–164.

177. *Агафангел (Суслов), иером.* Дисциплинарные конфликты в Валаамском монастыре в середине XIX века (1830-е — 1880-е гг.) / дис. канд. богословия. М., 2016.

178. *Агафангел (Суслов), иером.* Ссылные штрафники на Валааме середины XIX в. // Христианское чтение. 2014. № 2–3. С. 84–100.

179. *Анохина Т.* Кирилло-Белозерский монастырь — возобновитель Валаамской обители // К свету. 1996. № 15. С. 48–61.

180. *Афанасий (Сахаров), свт.* Поминовение усопших по Уставу Православной Церкви. М.: Общество любителей православной литературы. Издательство имени святителя Льва, папы Римского, 2011.

181. *Афиногенова О.Н.* Маркелл, прп. // Православная энциклопедия. Т. 43. М., 2016. С. 725–728.
182. *Виноградов А.Ю.* Александр Константинопольский, прп. // Православная энциклопедия. Т. 1. М., 2000. С. 526.
183. *Далмат (Юдин), иером.* Начальный этап бытования молитв утренних и вечерних по печатным источникам (1596–1622): возникновение, вариативность состава, пути передачи текста // Богословский вестник. 2015. № 3–4 (18–19). С. 289–341.
184. *Далмат (Юдин), иером.* Прп. Сергей Радонежский и Великий акафист как часть келейного правила Древней Руси // Богослов. 2025. № 2 (6). С. 8–27.
185. *Далмат (Юдин), иером.* Тексты частного молитвенного обихода в изданиях Московского Печатного двора XVII века. Часть I. Переход от рукописной традиции к печатному тексту: самобытность московской традиции // Богословский вестник. 2016. № 1–2 (20–21). С. 275–297.
186. *Далмат (Юдин), иером.* Тексты частного молитвенного обихода в изданиях Московского Печатного двора XVII века. Часть II. Концепция Канонника на этапе поиска оптимального состава (1636–1662 гг.) // Богословский вестник. 2016. № 3–4 (22–23). С. 338–366.
187. *Далмат (Юдин), иером.* Тексты частного молитвенного обихода в изданиях Московского Печатного двора XVII века. Часть III. Этап закрепления состава Канонника (1672 год — начало XVIII в.). Утренние и вечерние молитвы как часть келейного правила // Богословский вестник. 2018. № 2 (29). С. 163–201.
188. *Запальский Г.М.* Иоанна Предтечи скит // Православная энциклопедия. М., 2010. Т. 25. С. 56–63.
189. *Запаско А.П., Исаевич Я.Д.* Памятники книжного искусства. Каталог старопечатных книг, изданных на Украине. Кн. 2. Ч. 1: 1701–1764. Львов: Вища школа. Изд-во при Львовском университете, 1984.

190. Зосима и Савватий, преподобные. // Православная энциклопедия. Т. 20. М., 2009. С. 365–384.
191. *Из рукописного наследия: Н. К. Никольский*. Кирилло-Белозерский монастырь и его устройство до второй четверти XVII в. (1397–1625 гг.). Т. 2: Управление. Общинная и келейная жизнь. Богослужение / подгот. изд. З.В. Дмитриева, Е.В. Крушельницкая, Т.И. Шаблова. СПб.: Дмитрий Буланин, 2006.
192. Известие о букваре Василия Бурцова, напечатанном в Москве в 7188 (1679) году // Северный архив. 1823. Ч. 5, № 6. С. 480–493.
193. *Иларион (Алфеев), митр.* Православие / 4-е изд. Т. 2. М.: Издательский дом «Познание», 2021.
194. *Иосиф (Крюков), иг.* Московское подворье Спасо-Преображенского Валаамского монастыря. Вехи истории. М.: Абрис, 2017.
195. Иосиф, прп., Волоцкий // Православная энциклопедия. Т. 25. М., 2011. С. 559–585.
196. Кирилл Белозерский, прп. // Православная энциклопедия. Т. 34. М., 2014. С. 318–338.
197. *Корнеев А. А.* Формирование последования ко святому причащению в Русской церкви в XII–XVII вв. // Сретенские чтения: Материалы XXIII научно-богословской конференции студентов, аспирантов и молодых специалистов, Москва, 25 февраля 2017 года / ред. О. Сидорова. М.: Свято-Филаретовский православно-христианский институт, 2017. С. 92–102.
198. *Кузнецова И.А.* «Читалка» в современной сельской общине: статус, функции, вариативность практик // Итоги фольклорно-этнографических исследований этнических культур Кубани за 2003 год. Дикаревские чтения (10). Краснодар: ООО РИЦ «Мир Кубани», 2004. С. 137–145.
199. *Левиаши Т.Л.* Государственный историко-архитектурный и природный музей-заповедник Валаам: Путеводитель. Петрозаводск: Карелия, 1989.

200. *Макарий (Веретенников), архим., Журавлева И.А., Полякова О.А.* Александр Свирский, прп. // Православная энциклопедия. Т. 1. М., 2000. С. 536–539.
201. *Мансветов И.Д.* Церковный устав (типик) его образование и судьба в Греческой и Русской Церкви. М.: Типография Э. Лисснера и Ю. Ренана, 1885.
202. *Минин Н.А., Минина Н.Ю.* Преподобный Назарий, игумен Валаамский. СПб.: Издательский отдел Спасо-Преображенского ставропигиального Валаамского монастыря, 2011.
203. *Михаил (Нуммела), иером., Иаков (Жуков), иерод.* Нововалаамский Спасо-Преображенский мужской монастырь // Православная энциклопедия. Т. 51. М., 2018. С. 571–579.
204. *Михайлов С.В., Головкова Л.А.* Анзерский Голгофо-Распятский мужской скит // Православная энциклопедия. Т. 2. М., 2001. С. 429–431.
205. *Никольский К., прот.* Пособие к изучению устава богослужения Православной Церкви. М.: Московское подворье Свято-Успенского Псково-Печерского монастыря, 1995 (1907р).
206. *Никольский П., свящ.* Гюйон Жанна Мария // Православная энциклопедия. Т. 13. М., 2006. С. 535–536.
207. Новгородская и Старорусская епархия // Православная энциклопедия. Т. 51. М., 2018. С. 382–451.
208. *Онуфрий (Маханов), иерод.* Причал молитв уединенных: Валаамский монастырь и его небесные покровители преподобные Сергей и Герман. М.: Царское дело, 2005.
209. *Павел (Дудоров), иером.* Влияние монастырского Устава Саровской пустыни на русское общежительное монашество в Синодальный период // Сретенская духовная семинария [Электронный ресурс]. URL: <http://sdsmp.ru/news/n3295/> (дата обращения: 19.04.2018).

210. *Павел (Дудоров), иером.* К вопросу об оригинальном списке Саровского Устава и его печатном издании конца XIX века // Богословский вестник. 2023. № 1 (48). С. 295–311.

211. *Петров С.Г.* Переход Валаамского монастыря на новый календарный стиль в освещении иеромонаха Памвы (Игнатьева) // Исторический курьер. 2020. № 2 (10). С. 84–112.

212. *Плотникова Н.Ю.* Валаамский распев // Православная энциклопедия. Т. 6. М., 2003. С. 510–511.

213. *Понырко Н.В.* Покаянные каноны Кирилла Туровского (вопросы текстологии) // ТОДРЛ. Т. 58. СПб.: Наука, 2008. С. 254–281.

214. *Преображенский А.В.* Вопрос о единогласном пении в Русской Церкви XVII века. (Памятники древней письменности и искусства. CLV). СПб.: Общество любителей древней письменности, 1904.

215. *Розанов В.В.* Богослужебный устав Православной Церкви: Опыт изъяснительного изложения порядка богослужения Православной Церкви. М.: Типо-литография А. В. Васильева, 1902.

216. *Романенко Е.В.* Повседневная жизнь русского средневекового монастыря. М.: Молодая гвардия, 2002.

217. *Рывкин В.Р.* По Валааму. Петрозаводск: Карелия, 1990.

218. *Силуан (Никитин), иером.* Богослужебная жизнь Финляндской православной церкви при архиепископе Павле (Олмари) // Вестник Православного Свято-Тихоновского гуманитарного университета. Серия 2: История. История Русской Православной Церкви. 2019. № 87. С. 124–138.

219. *Силуан (Никитин), иером.* Ново-Валаамский монастырь при Архиепископе Павле (Олмари) — о последних десятилетиях жизни монахов Старого Валаама (1960–1970) // VII Валаамские образовательные чтения «Богоизбранная обитель»: к 30-летию возрождения монашеской жизни на Валааме: Материалы международной конференции, Валаам, 17–19 мая 2020 года. Валаам: Издательство «Перо», 2020. С. 202–219.

220. *Силуан (Никитин), иером.* Спасо-Преображенский Ново-Валаамский монастырь в годы управления Финляндской Православной Церковью архиепископом Павлом (Олмари) // Христианское чтение. 2018. № 3. С. 257–274.

221. *Смирнов Д.В.* Квиетизм // Православная энциклопедия. Т. 32. М., 2013. С. 259–287.

222. *Смолич И.К.* Русское монашество. М.: Церковно-научный центр «Православная энциклопедия», 1997.

223. *Спиридонов А.М., Яровой О.А.* Валаам: от апостола Андрея до игумена Иннокентия (очерки истории Валаамского монастыря). М.: Прометей, 1991.

224. *Столяров В.П.* Досифей (Немчинов), архим. // Православная энциклопедия. Т. 16. М., 2007. С. 64–65.

225. *Третьяков С., свящ.* Валаамское старчество в XX веке (1900–1940 гг.): история жизни подвижников и их духовное наследие / дис. канд. богословия. Сергиев Посад, 2012.

226. *Третьяков С.В., свящ.* Афон и Валаам: духовная связь // Богословско-исторический сборник. Калужская Духовная семинария. 2016. Вып. 8. С. 195–205.

227. *Третьяков С.В., свящ.* Подвижник Валаамского монастыря иеросхимонах Ефрем (Хробостов) и его духовное наследие (1871–1947 гг.) // Богословско-исторический сборник. Калужская Духовная семинария. 2014. Вып. 6. С. 48–58.

228. *Третьякова А.Л.* Авраамий Ростовский, прп. // Православная энциклопедия. М., 2000. С. 176–178.

229. *Успенский Н.Д.* Православная вечерня: историко-литургический очерк. Чин всенощного бдения на Православном Востоке и в Русской Церкви. М.: Издательский Совет Русской Православной Церкви, 2004.

230. *Шатов Д.* Старчество Валаамских подвижников в XVIII–XIX вв. / дис. канд. богословия. Сергиев Посад, 2008.

231. *Шатов Д.В., диак.* Возрождение Валаамского монастыря в первой половине XVIII века // Богословско-исторический сборник. Калужская Духовная семинария. 2014. Вып. 6. С. 77–85.

232. *Шатов Д.В., диак.* Игумен Назарий (Кондратьев) и его время // Богословско-исторический сборник. Калужская Духовная семинария. 2016. Вып. 8. С. 184–194.

233. *Шевченко Т.И.* Валаамский монастырь в общественно-церковной жизни Финляндии (1917–1957) / дис. канд. ист. наук. М., 2010.

234. *Шкаровский М.В.* Санкт-Петербургские подворья Спасо-Преображенского Валаамского монастыря и подвиг их новомучеников / 2-е изд., доп. Санкт-Петербургское подворье Спасо-Преображенского Валаамского монастыря, 2023.

235. *Щапов Я.Н.* Монашество на Руси в XI–XIII вв. // Монашество и монастыри в России. XI–XX века: Исторические очерки. М.: Наука, 2002. С. 13–24.

ПРИЛОЖЕНИЕ.

ПАРАЛЛЕЛЬНЫЕ МЕСТА В БОГОСЛУЖЕБНЫХ ГЛАВАХ

ВАЛААМСКОГО СПИСКА САРОВСКОГО УСТАВА И

ВАЛААМСКОГО УСТАВА

В качестве дополнения к 3-й главе диссертации ниже приводятся параллельные места из богослужебных глав Валаамского списка Саровского устава⁷⁰⁷ и собственно Валаамского устава по наиболее раннему известному списку⁷⁰⁸, где присутствуют содержательные отличия. Выписки из Валаамского списка Саровского списка приводятся в том порядке, в каком они следуют в тексте Валаамского устава. Вставки в квадратных и круглых скобках присутствуют в текстах рукописей.

Из глав «Чин церковного правила» и «Чин келейному общему правилу» приводятся отдельные выдержки, где отличается содержание или порядок совершения правила. Тексты следующих глав приводятся полностью.

В Валаамском списке Саровского устава совместное правило на 1-й седмице Великого поста описывается дважды: сначала в главе «Во святой Великий пост, от понедельника первыя недели...», затем в главе о чтении на 1-й седмице неусыпаемой Псалтири. Для удобства оба описания приводятся вместе параллельно тексту Валаамского устава.

Глава Валаамского устава о входных поклонах не имеет параллелей в Валаамском списке Саровского устава. Эта глава сопоставлена с похожей статьей из печатного Саровского устава 1897 г.

<u>Валаамский список Саровского устава</u>	<u>Валаамский устав</u>
«Чин церковного правила»	
Л. 59: Подобае пети и говорити всякую церковную службу, утренню, часы, Литургии, вечернии, повечерии, и полунощницы, и всякую службу, якоже повелевает устав, единогласно...	Л. 63об.: Подобае пети, и говорити всякую церковную службу, утренню, часы Литургию, вечерню, повечерие, и полунощницу, единогласно якоже повелевает устав, пение же да будет столповое безпрерывно...
Л. 63об.: Такожде и прочая вся служба церковная, поется и глаголется: единогласно, и чинно, неспешно, но внимательно, и умиленно.	Л. 68об.: Такожде и прочая вся служба церковная поется и глаголется единогласно, пение же столповое якоже указася, чинно и неспешно, но внимательно и умиленно.

⁷⁰⁷ РМК. МК16.

⁷⁰⁸ РНБМ. XII. 416.

<u>Валаамский список Саровского устава</u>	<u>Валаамский устав</u>
«Чин келейному общему правилу сице»	
Л. 66об–67: <...> таже первый лик глаголет: Слава и ныне. Брат же глаголет: Еже от века Таинство открывается днесь. Посем тойже первый лик начиная поет ирмос канона Иисусова: Во глубине постла иногда...	Л. 72: <...> таже первый лик Слава: богородичен: Иисуса сладкаго рождшая: И ныне второй лик: брат же глаголет: Послан бысть: посем первый лик начиная поет ирмос канона Иисусова: Во глубине постла иногда...
Л. 67об.: Посем же паки первый лик: к богородичному акафистаго канона начиная припевая припев: Пресвятая Богородице спаси нас. И брат глаголет первый стих канона: Христову книгу одушевленную.	Л. 72об.: Посем же паки первый лик, к богородичному акафистаго канона начиная, припевая припев: Пресвятая Владычице Богородице спаси нас грешных. И брат глаголет стих 1 канона: Христову книгу одушевленную:
Л. 68об.: Посему же образу во всех песнях, всех трех канонов глаголются обще по крылосом от братии, во Иисусове каноне, Иисусе Сладчайший спаси нас грешных, в богородичном же акафиста, Пресвятая Богородице спаси нас, во ангельском же, Святии Ангели Господни Хранителие наши молите о нас грешных, а тропари от единого брата глаголются...	Л. 73об.–74: Посему же образу во всех песнях, всех трех канонов глаголются обще по крылосом от братии, во Иисусове каноне: Иисусе Сладчайший спаси нас грешных. В Богородичном же акафиста: Пресвятая Владычице Богородице спаси нас грешных. Во ангельском же: Святии Ангели Господни Хранителие наши молите о нас грешных. А тропари от единого брата глаголются...
Л. 69–69об.: По шестой же песни по катавасии глаголющий брат стихи канонов, глаголет абие: Господи помилуй 3-жды. Слава, и ныне и присно и во веки веков аминь. Настоятель же сам возвышает руце свои горе, и глаголет молитву Пресвятей Богородице пред кондаки и икосы...	Л. 74об.: По 6-й же песни по катавасии глаголющий брат стихи канонов глаголет абие: Господи помилуй 3-жды. Слава, и ныне. Настоятель же сам, или чредный иеромонах возвышает руце свои горе, и глаголет молитву Пресвятей Богородице, пред кондаки и икосы...
Л. 70: По 12 же икосе, паки настоятель воздев руце свои горе, прямо зря ко образу Пресвятыя Богородицы глаголет со многим умилением и страхом, кондак 13, О Всепетая Мати, 3-жды. Тогда и вся стоящая братия в церкви купно с настоятелем руце свои воздевающе, и со страхом многим кийждо в себе молящися тожде глаголюще, якоже и настоятель, О Всепетая Мати...	Л. 75: По 12 же икосе, тогда и паки настоятель, или чредный иеромонах, руце свои воздевает, молящися, купно и вся братия предстоящая со страхом многим, кийждо в себе тожде глаголет якоже и настоятель, О Всепетая Мати...
Л. 71: Таже настоятель глаголет молитвы по канонах первая, Владыко Господи Иисусе Христе Боже наш, Иже неизреченного ради Твоего человеколюбия. Вторая, Богородице: О Чудотворная и Чудная и Пречудная Царице Богородице [или изобразится глаголати иная] ⁷⁰⁹ . Третья, Ангелу Хранителю: Ангеле Христов Хранителю мой святыи, и прочия.	Л. 76: Таже настоятель глаголет молитвы по канонах, первая: Владыко Господи Иисусе Христе Боже наш, Иже неизреченного ради Твоего человеколюбия: вторая Богородице: О Великий Царю, Вседержителю Милостивый Господи Иисусе Христе Боже мой, се на умоление к Тебе аз многогрешный: третья Ангелу Хранителю: Ангеле Христов Хранителю мой святыи:
«Второе же правило сице есть» (л. 72–79об.)	«Правило второе есть сице» (л. 77–80об.)
Собравшися братия вся в церковь, купно и настоятель, и по обычных приходных поклонах, настоятель, стоя на месте своем, аще ли ни один от первейших брат став посреде церкви пред святыми дверми, и со смирением сердца, и сокрушенным помыслом, творя поклоны до земли, купно же и вся, кийждо стоя на месте своем, зряще на него настоятеля, или на онаго брата, равно с ним поклоны творяще, и глаголюще сице:	По трапезе вечерней собравшися вся братия в церковь купно и настоятель стоя на своем месте, и по обычных входных поклонах: чредный иеромонах став пред царскими враты творя три поклоны, таже настоятелю поклоняясь начинает сице:
Боже очисти мя грешнаго, и помилуй мя. Поклон. Создавый мя Господи, помилуй мя. Поклон. Без числа согреших, Господи прости мя. Поклон. Боже, милостив буди мне грешному. Поклон.	–

⁷⁰⁹ Ср.: «О Владычице моя, Препоблагословенная защитнице рода человеческого». Устав общежительной Сатисо-град-Саровской пустыни. С. 87.

<u>Валаамский список Саровского устава</u>	<u>Валаамский устав</u>
Боже прости беззакония моя и согрешения. Поклон. Пресвятая Владычице моя Богородице, помилуй мя, и спаси мя, и помози ми ныне в жизни сей, и во исход души моея, и в будущем веце. Поклон. Непобедимая и Божественная сила Честного и Животворящего Креста Господня, не остави мя грешного уповающего на тя. Поклон. Вся Небесныя Силы, святии Ангели, и Архангели, Херувими и Серафими, помилуйте мя, и помолитесь о мне грешнем ко Господу Богу, и помозите ми ныне в жизни сей, и во исход души моея, и в будущем веце. Поклон. Ангеле Христов Хранителю мой святыи помилуй мя, и помолися о мне грешнем, ко Господу Богу, и помози ми ныне в жизни сей, и во исход души моея, и в будущем веце. Поклон. Святыи великий Иоанне пророче и Предтече Господень, помилуй мя, и помолися о мне грешнем ко Господу Богу, и помози ми ныне в жизни сей, и во исход души моея, и в будущем веце. Поклон. Зде же аще будут святым храмы, глаголи им посему же образу. Таже посем глаголи сие. Святии славнии, апостоли, пророцы и мученицы, святителие, преподобнии, и праведнии и вси святии, помилуйте мя, и помолитесь о мне грешнем ко Господу Богу, и помозите ми ныне в жизни сей, и во исход души моея, и в будущем веце. Поклон. Господи, словом, или делом, или помышлением, согреших, во всей жизни моей помилуй мя, и прости мя милости Твоея ради. Поклон.	
Таже глаголет молитву сию святого Макария первая: Боже очисти мя грешного, яко николиже благо сотворих пред Тобою. И вторую молитву, святого Исака Сирианина. Господи Иисусе Христе Боже мой, посещая тварь Свою. И третью молитву святого Стефана Фивейскаго: Владыко Господи Иисусе Христе Боже мой, Ты помощник ми буди. И четвертую молитву святого Иоанна Златоустаго: Господи аще хочу, аще не хочу, спаси мя. И пятую молитву. Владыко, помилуй мя благодати Твоея ради. И шестую молитву Пресвятей Богородице, О Пресвятая Дево Богородице, Мати Бога моего Иисуса Христа,	—
И по скончании сих молитв настоятель же, и вся братия творят вси равно три поклоны до земли и вставше, и предпочистивше кийждо целует крест свой, иже носяще на персех своих, и знаменуются ими глаголюще: Господи Иисусе Христе Сыне Божий благослови, и освяти, и сохрани нас, силою Креста Живоноснаго Ти,	—
По сем настоятель, и купно вся братия воздевающе руце горе глаголюще сие: Слава Тебе Боже наш, слава Тебе Боже наш слава Тебе, всячески ради, священник начинает.	—
Благословен Бог наш: псаломник: Царю Небесный Трисвятое по Отче наш. Господи помилуй 12.	Благословен Бог наш: и псаломщик стоя посреде церкви читает: Слава Тебе, Боже наш слава Тебе, Царю Небесный:

<u>Валаамский список Саровского устава</u>	<u>Валаамский устав</u>
Приидите поклонимся, 3-жды. Псалом 50. И Верую во Единого Бога:	Трисвятое: по Отче наш: Господи помилуй 12: Приидите поклонимся 3-жды: и псалом 50: Помилуй мя, Боже, и Верую:
Посем же настоятель с братиею вси равно во един мах творити поклоны до земли, первое глаголет настоятель молитву Иисусову сице: Господи Иисусе Христе Боже наш помилуй нас. Всем вслух и творит поклон до земли, и с ним купно вся братия кийждо в себе туюже молитву глаголюще, и поклоны творяще, и тако с молитвою сею исполнять тридесять поклонов неспешно, и неборзяся, но первое молитву изглаголет всю, потом же поклон. И вставше от земли, и ставше паки право, глаголет паки молитву, и по изглаголании тоя паки поклон, по исполнении же тридесяти поклонов настоятель став право мало помолчав, глаголет 3-жды всем братиям вслух молитву Иисусову сию: Господи Иисусе Христе Сыне Божий помилуй мя грешного. Таже тайно в себе туюже молитву глаголюще сто, и братия тожде творяще,	И по окончании сего, вся предстоящая братия со смирением сердца, и сокрушенным духом, творят поклоны кийждо стоя на своем месте, зряще на онаго посреде церкви чтущаго брата, и равно с ним во един поклон молятся, который неспешно и всем в слышание глаголет молитву Иисусову сице: Господи Иисусе Христе, Боже наш, помилуй нас: и полагает поклон, творя тако 50 поклонов, такожде и вся братия туюже в себе Иисусову молитву глаголюще, и поклоны творяще:
И егда настоятель совершит тайных тех молитв Иисусовых сто; абие возглашает во услышание всем: Слава Отцу, и Сыну, и Святому Духу, и ныне и присно и во веки веков, аминь. Аллилуия, аллилуия, аллилуия, слава Тебе Боже 3-жды. Господи помилуй 3-жды. Слава и ныне.	Егда же скончаются помянутыя поклоны, чтец кончит глаголя: Слава и ныне: Аллилуия 3-жды: с поклонами по дню якоже устав повеле, потом Господи помилуй 3-жды: Слава и ныне:
И абие глаголет преждевеченную общую молитву Иисусову: Господи Иисусе Христе Боже наш помилуй нас, и творит по вышеписанному же образу тридесять поклонов, и 100 молитв Иисусовых,	И глаголет молитву Иисусову всем вслух: Господи Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй мя грешного, 3-жды, и на всякой раз ограждая себя крестным знамением, и став право глаголет туюже молитву в себе тайно творяще их сто, такожде и братия творяще кийждо в себе сто молитв Иисусовых: И во оное время молчанию бывшу велию, дабы ни един от братии кто дерзнул тогда творити поклоны, или кашлять много или иным чем молчание пресецати, но в тишине ума сокровенно молиться Господу Богу изображенною молитвою: И егда чтец совершит тайно сто молитв Иисусовых, абие возглашает: Слава и ныне: Аллилуия 3-жды:
по скончании же второго ста молитв Иисусовых, и по Аллилуии, паки глаголет: настоятель преждевеченную молитву: Господи Иисусе Христе Боже наш помилуй нас, и творит с нею двадесять поклонов, и паки сто третье молитв Иисусовых, Слава и ныне, Аллилуия, 3-жды с поклоны же земными, Господи помилуй 3-жды, Слава и ныне,	И паки глаголет общую Иисусову молитву, Господи Иисусе Христе, Боже наш, помилуй нас, и творит по вышеписанному чину, такожде и братия вся творит 50 поклонов с молитвою: по скончании же оных глаголет чтец: Слава и ныне: Аллилуия 3-жды: с поклонами, таже Господи помилуй 3-жды: Слава и ныне:
И паки глаголет вышереченную молитву Иисусову: Господи Иисусе Христе, Боже наш помилуй нас, и творит паки другие двадесять поклонов. По сих же двадесяти поклоне, глаголет настоятель молитву Пресвятей Богородице. Первое вслух 3-жды сице. Владычице моя Пресвятая Богородице, спаси мя грешного. Посем же тайно туюже молитву глаголет 100, и братия таяже творят, по совершении же сих	—

<u>Валаамский список Саровского устава</u>	<u>Валаамский устав</u>
четвертаго ста молитв Богородичных глаголет настоятель яко же прежде речеса, Слава и ныне, Аллилуия 3-жды и Слава и ныне.	
И абие глаголет сей богородичен всем вслух: Богородице Дево радуйся, благодатная Марие Господь с Тобою, благословенна Ты в женах, и прочая, глаголется сие пять крат, таже по последнем стисе творят поклон до земли,	И глаголет 5 радований: Богородице Дево, радуйся: с поклонами по дню:
посем братия садятся на скамьях, и испивают квас, и чтение от жития святых.	—
И по чтении оба лика вкупе сошедшеся поют со сладкопением и со вниманием. Достойно есть, и поклон до земли. Таже Трисвятое по Отче наш, аще повечерие некончано, глаголются тропари обычные: Помилуй нас Господи, помилуй нас, и храмов, и каноном, яко же прилично, и Господи помилуй 40. Иже на всякое время, и Нескверная неблазная, И даждь нам, Владыко, на сон грядущим.	И потом Достойно есть, поклон. Таже Трисвятое, по Отче наш: глаголются тропари: Помилуй нас, Господи: Слава: Господи, помилуй нас: И ныне: Милосердия двери: Господи помилуй: 40: Иже на всякое время: Нескверная, неблазная: И даждь нам, Владыко, на сон грядущим:
По скончании же сея молитв абие настоятель на месте своем, аще ли же един от первейших братьев став посреде церкви глаголет помянник, сие: Помяни Господи Иисусе Христе Боже наш, милости и щедроты Твоя от века сущия, и прочая, конец же глаголет сам настоятель единожды: Подаждь Господи оставление грехов, и прочая, посем же первый лик тожде глаголет: Подаждь Господи оставление грехов. Таже второй лик глаголет тожде: Подаждь Господи оставление грехов.	По скончании же сих молитв глаголется помянник. Конец же помянника сам настоятель глаголет единожды: Подаждь, Господи, оставление грехов: Таже глаголет чредный иеромонах второе: Подаждь, Господи, оставление грехов: Третие чтец глаголет последний раз: Подаждь, Господи, оставление грехов:
Таже посем настоятель сам глаголет молитвы на сон грядущим: Первая. Боже вечный Царю. Вторая, Вседержителю Слово Отчее. Третья. Господи Царю Небесный Утешителю, Душе истинный. Четвертая Богородице: Благого Царя, благая Мати. Пятая: Ангелу Хранителю. Ангеле Христов Хранителю мой святыи, покровителю души и телу моему грешному. Таже: Взорванной Воеводе победительная. Преславная Приснодево, Мати Христа Бога нашего. Все упование мое. Богородице Дево не презри мене грешного, требующаго Твоея помощи, Упование мое Отец, прибежище Мое Сын, покров мой Дух Святыи, Троице Святая слава Тебе.	И потом чтутся молитвы на сон грядущих, все до конца.
Посем иерей глаголет: Слава Тебе Христе Боже наш, слава Тебе, лик: Слава, и ныне. Господи помилуй 3-жды. Благослови: иерей же глаголет отпуст малой. Аще же на повечерии, ектиния: Помолимся о благочестивейшей, самодержавнейшей и прочая, посем сам предстоятель глаголет стих: Молитвами святых отец наших Господи Иисусе Христе Боже наш помилуй нас, лик, аминь. Таже настоятель, и купно с ним братия творяще три	Егда же речет: Упование мое Отец: тогда чредный иеромонах глаголет отпуст малый и ектению: Помолимся о благочестивейшем: и по исполнении тоя глаголет: Молитвами святых отец наших: Таже настоятель и с ним купно братия творяще три поклоны земныя отходныя, якоже обычно глаголюще: Боже, очисти мя грешного: и Кресту Твоему покланяемся: и Достойно есть: Слава и ныне: Господи помилуй 3-жды: благослови:

<u>Валаамский список Саровского устава</u>	<u>Валаамский устав</u>
поклоны земныя, отходныя, якоже обычай глаголюще: Боже, очисти мя грешнаго, и Кресту Твоему покланяемся Владыко, и Достойно есть, Слава и ныне Господи помилуй 3-жды. Благослови, и отпуст, и паки поклоны малыя.	и отпуст. И паки поклоны малыя по чину ежедневному.
Посем настоятель, став посреде церкви, обратяся к западу, братиям же всем купно прямо лица его стоящим. Он же творя поклонение глаголет к ним: Благословите мя отцы святии и братия, и простите ми грешному, елика согреших во вся дни живота моего, и в сий день и час без числа согреших словом, делом, помышлением, и всеми чувствами.	Посем настоятель став посреде церкви обратяся к западу, братиям же всем купно прямо лица его стоящим, он же творя к ним поклонение глаголет: Благословите мя отцы святии и братия, и простите ми грешному елика согреших во вся дни живота моего, и в сий день и час без числа согреших словом, делом и помышлением, и всеми моими чувствами.
Братия же творяще ему вси равно поклонение до земли глаголюще к нему. Бог тя простит честный отче.	Братия же творяще ему вси равно поклонение глаголюще к нему: Бог тя простит, честный отче.
И абие сами глаголют к нему прощение. Прости мя отче святыи, и благослови, елика согреших во вся дни живота моего, и в сий день и час без числа согреших душею и телом, словом и делом и помышлением, и всеми моими чувствами.	Абие и сами просяще прощение от него, глаголюще кийждо от себе: Прости мя, отче святыи, и благослови, елика согреших во вся дни живота моего, и в сий день и час без числа согреших душею и телом, словом, делом и помышлением и всеми моими чувствами.
Настоятель же паки глаголет к ним: Благодатию Своею Бог да простит и помилует всех нас. И идут вси кийждо в келлии своя. безмолвствующе и почивают.	Настоятель же паки глаголет к ним: Благодатию Своею Бог да простит и помилует всех нас: И идут вси кийждо в келлии свои безмолвствующе и почивают.

<u>Валаамский список Саровского устава</u>		<u>Валаамский устав</u>
«Во святыи великий пост, от понедельника первыя недели, начинается правило келейное сице» (л. 99–101).	Из главы о чтении неусыпаемой Псалтири на 1-й седмице Великого поста (л. 106об.–107об.)	«Во святыи же и великий пост от понедельника первыя недели начинается келейное правило сице» (л. 81–82)
В понедельник первыя недели вечера, после повечерия отпущу во всю неделю, чин сей да хранится сице:	<...> В тойже в первый понедельник, и в прочия дни тоя седмицы, егда время бывает повечерию великому, и глаголется великий канон, и обычныя псалмы по Слава в вышних Богу глаголется во Октоихе канон Пресвятей Богородице гласа, таже и правильныя каноны Иисусу и Богородице акафист, и Ангела Хранителя, с молитвами, где представляется братии квас. Посем же Достойно есть, Трисвятое, по Отче наш. Господи сил с нами буди, и прочая даже до отпуста.	В понедельник первыя недели вечера после повечерия и положенных в правиле канонов Иисусу Сладчайшему и Богородице канон с акафистом и канон Ангелу Хранителю: потом тропари Господи сил, с нами буди: и все по ряду, Иже на всякое время: Нескверная, неблазная: И даждь нам, Владыко: бывает малый отпуст: и ектенія: Помолимся о благочестивейшем: и прочее до конца: и потом молитва: Владыко Многомилостиве: постная по обычаю:
По отпущении повечерия, абие настоятель, и вся братия окрест его сядут на скамьях, и посреде их полагается чтение, и чтет сам настоятель во святом Ефреме умиленным гласом словеса о покаянии, в понедельник слово 95 св.	По отпущении же и по ектении, и по стиге, егда глаголет настоятель: Молитвами святых отец наших, абие сотворше три поклона, и сядет настоятель, и купно с ним вся братия на скамьях, и бывает чтение во святом Ефреме, и сам чтет настоятель слово святаго	Расходу ж братиям из церкви не бывает, но абие настоятель или старший от братии чтет словеса во святом Ефреме о покаянии: братия же тогда вся сядут.

<u>Валаамский список Саровского устава</u>		<u>Валаамский устав</u>
Ефрема, емуже начало: Приидите, любимицы мои, приидите отцы и братия. Во вторник слово, 50, емуже начало Спешдый Господь от недра Отча. В среду слово, 51, емуже начало: Болезнь нудит мя. В четверток, слово 52, емуже начало: Понеже убо мира отверглся еси, любимиче. В пяток слово 53, емуже начало. Внемли убо себе, еда когда во унынии, братиям же слушающим со вниманием, аще хоцещи приложи слово 55, Приидите любимицы.	Ефрема о покаянии умилителным гласом; емуже начало: Приидите, любимицы мои, приидите отцы и братия, братия же слушающе со вниманием,	
По скончании же словес, воставше абие начинает сам настоятель. Начало правилу келейному якоже обычай: Боже очисти мя грешнаго, с поклоны и с молитвы, якоже прежде чин писася, по целовании же святаго креста на персех своих, и по стисе Слава Тебе Боже наш, слава Тебе всяческих ради. Священник: Благословен Бог наш: псаломник: Царю Небесный, Трисвятое. По Приидите поклонимся псалом, 50. Помилуй мя Боже. Верую во единого Бога Отца. Аще ли же прежде на великом повечерии, после Слава в вышних Богу, не читаны каноны правильныя Иисусу, Богородице акафист с кондаки, и икосы, и канон Ангелу Хранителю, с молитвами: то глаголются зде по ряду якоже обычай, таже Достойно есть, Трисвятое, по Отче наш обычные правильные тропари,	по скончании же чтения воставшим всем абие начинает сам настоятель правило келейное глаголюще: Боже очисти мя грешнаго и прочия стихи, и молитвы яко же изъявлено сея пустыни в чине правилном, и совершаются по обычаю поклоны и молитвы Иисусовы. Посем: Достойно есть, Трисвятое, по Отче наш, тропари правильныя.	И по скончании чтения воставше, начинает чредный иеромонах второе келейное правило: Приидите поклонимся 3-жды, и пс[алом] 50: и Верую: Потом поклоны все по уставленному чину: и пять радований Пресвятей Богородице с поклонами,
Господи помилуй 12. И помянник, и молитвы на сон грядущим, и отпуст, и молитва: Ненавидящих и обидящих нас, и Богородице Дево радуйся и прочая: прощение от предстоятеля братии, и идут кийждо в келлии своя безмолвствующе до утренняго славословия,	Таже Господи помилуй, 12. И абие глаголется помянник, посем молитвы на сон грядущим, и стихи Богородице Дево радуйся, и прочая, и отпуст, и прощение от предстоятеля <...>	а потом Господи помилуй 12: и помянник с поклонами ж обычными, и молитвы на сон грядущих: и по отпуске чредный иеромонах читает пред царскими враты молитву: Ненавидящих и обидящих нас: И после бывает прощение от настоятеля братиям по чину: и идут кийждо в своя келлии безмолвствующе до утренняго пения.
утреня же и часы, и вечерня, и		Утреннее же славословие, и часы

<u>Валаамский список Саровского устава</u>		<u>Валаамский устав</u>
повечерие великое поется, якоже устав повелевает,		с вечернею такожде, и повечерие великое поется во всякое время по уставу церковному безотложно:
в прочия же святаго поста в седмицах правило глаголется каноны на повечерии якоже обычай: по богородичном каноне Октайном, а второе правило во свое время бывает, якоже обычай в прочия дни бывати.		В протчия же седмицы великаго поста бывает правило с расходом якоже обыче в протчия дни.

<u>Валаамский список Саровского устава</u>	<u>Валаамский устав</u>
«1710 году. Февраля 2. дня. В сей Саровской пустыне к прежнему уставу и чину монастырскому, советом вся братии, положен чин еже по вся годы в первую неделю святаго великаго поста, во вся дни тыя недели до субботы быть в церкви неусыпаемому пению во дни и в нощи, и хранить той чин и держать, такожде якоже и прежеположенный устав и чин монастырский неотложно» (л. 105–110)	«Еще же положен чин по вся годы в первую неделю великаго поста до суботы быть в церкви во дни и в нощи неусыпаемому пению псалтырному» (л. 82–85об.)
А сему неусыпаемому чину изложение и предел, творение, и изображение сиевое.	Как вся братия живущия в монастыре, так скитяне и пустынники: первую неделю готовятся ко Причащению Святых Христовых Таин и в общем собрании, в молитвах да пребывают.
В понедельник первая недели по утреннии по отпуске, сам настоятель начинает неусыпаемое пение. Братиям же купно всем предстоящим с ним. Священник глаголет: Благословен Бог наш: Настоятель же глаголет: аминь, Царю Небесный, Трисвятое по Отче наш. Тропари: Помилуй нас Господи, помилуй нас; Слава: Честное пророка Твоего Господи. И ныне: Многая множества. Господи помилуй, 40. И поклонов 15 земных. Таже молитва Пресвятей Троице: Всесвятая Троице Боже, и Содетелю всего мира. Посем Приидите поклонимся 3-жды.	И в понедельник первая недели, по утреннем отпуске, сам настоятель начинает неусыпаемое пение братиям же всем предстоящим с ним, священник глаголет: Благословен Бог наш: Настоятель же глаголет сам: Аминь. Слава Тебе, Боже наш: Царю Небесный: Трисвятое, по Отче наш: тропари: Помилуй нас, Господи: Слава: Честное пророка Твоего, Господи, торжество: И ныне: Многая множества: Господи помилуй 40, и поклонов 15 земных: таже молитва Пресвятей Троице: Всесвятая Троице, Боже и Содетелю всего мира. Посем Приидите поклонимся 3-жды.
Таже начинает и глаголет первый псалом Псалтири: Блажен муж, и прочия псалмы по ряду, неспешно внимательно и умирительно, по славах же аллилуия, 3-жды, с поклоны, по кафисмах же тропари покаянные с молитвами.	Таже начинает псалом первый: Блажен муж, и протчия по ряду неспешно внимательно и умирительно, и по каждом стихе поют братия на оба лика: Аллилуия, умиленным гласом. По Славах же Аллилуия 3-жды: с поклонами: а по кафизмах тропари покаянные: и Господи помилуй: 40: по крылосам поют: Слава и ныне: Честнейшую херувим: иеромонах или старшей чтец глаголет возглас приличной: и поклоны земныя с молитвою Господи Владыко живота моего: и 12 малых по обычаю, а потом чтется молитва по кафизмах положенная: а потом и паки Приидите поклонимся 3-жды: и вторую кафизму начинает.

<u>Валаамский список Саровского устава</u>	<u>Валаамский устав</u>
Братия же поклоншеся настоятелю отходят в келлии своя безмолвствующе до соборнаго паки пения, с настоятелем же или с братом чредным един брат или два стояще, и неусыпаемое пение переменяющесе поюще, и чреду держаще, вси братия кроме общаго церковнаго и келейнаго правила, и тако творяще до субботы тояже недели между церковныя и соборныя службы, и келейнаго правила до начала святыя Литургии.	Братия же поклоншеся настоятелю отходят в келлии своя безмолвствующе до соборнаго паки пения: с настоятелем же или иеромонахом чредным в чтении остаются по крылосам братия определенная в очереди и неусыпаемое пение переменяющесе поют и по чреде вся братия кроме общаго церковнаго и келейнаго правила творят тако до субботы тоя седмицы: между церковной и соборной службы и келейнаго правила до начала святыя Литургии со многим тщанием вниманием и терпением исполняюще во святой Божией церкви.
<...>⁷¹⁰ и абие чредный брати начинает глаголати неусыпаемое пение глаголюще: или поюще переменяющесе с прочими до утренни, братия идут в келлии своя безмолвствующе готовящесе на собрание ко утреннему славословию, наченшейся утреннии, тогда неусыпаемое пение упражняется, утренни же кончавшейся, абие начинается неусыпаемое, и поется до начала часов. Часом же кончавшимся, поется до начала повечерия. И тако речено совершающе неотложно поюще на переменах во дни и в нощи неусыпаемое то пение Псалтирь до субботы, до начала святыя Литургии, со многим тщанием, и вниманием, и терпением исполняюще во святей Божией Церкви.	—
В субботу же егда приспее время началу быти святыя Литургии, тогда бывает блавест, и настоятель, и с ним купно вся братия, собравшеся в церковь, и поющия братия неусыпаемое пение, абие упражняются от пения, и кончат то неусыпаемое сам настоятель со всею братиею сие: настоятель став посреди церкви, купно и оба лика с ним, и вся братия, и поют со сладкопением, и умилением: Достойно есть. И посем Трисвятое, по Отче наш. Тропари преждедеченныя Помилуй нас Господи, помилуй нас. Слава: Честное пророка Твоего Господи торжество. И ныне. Многая множества. Таже: Господи помилуй 40. И поклонов 15 с молитвою Господи и Владыко живота моего. Посем глаголет сам настоятель молитву со умилением. Многомилостиве, и премилостиве Господи. По совершении же молитвы. Глаголет священник. Премудрость. Пресвятая Богородице спаси нас, братия же вся светлым гласом, глаголют: Честнейшую херувим. Священник же: Слава Тебе Христе Боже наш упование наше слава Тебе. Братия же. Слава, и ныне Господи помилуй, 3-жды. Благослови. Священник глаголет отпуст, яко же писан в скончании Псалтири, поминает же и святаго пророка Давида. По отпусте же братия вся рекут Господи помилуй	В субботу же егда приспее время начало святыя Литургии, тогда бывает блавест, и настоятель, а с ним купно и вся братия собравшеся в церковь и поющая братия неусыпаемое пение, абие упражняются от пения, и окончивает то неусыпаемое чтение сам настоятель сие: Став посреде церкви и оба лика с ним, и вся братия и поют со сладкопением Достойно есть: и по сем Трисвятое по Отче наш: тропари преждедеченны, в начале Псалтири: Помилуй нас, Господи: Слава: Честное пророка Твоего: И ныне: Многая множества: Таже Господи помилуй 40. И поклоны с молитвою, Господи и Владыко живота моего. Посем сам глаголет настоятель молитву со умилением: Многомилостиве и премилостиве Господи: по совершении же молитвы глаголет чредный иеромонах или сам настоятель: Премудрость: Пресвятая Богородице, спаси нас: братия же поют вся светлым гласом: Честнейшую херувим: таже настоятель: Слава Тебе, Христе Боже: и отпуск глаголет якоже писан в скончании Псалтыря, поминает же и святаго пророка Давида: и по отпусте же братия вся рекут: Господи помилуй трижды, и сие кончается неусыпаемое пение, и абие начинаются часы, и святая Литургия.

⁷¹⁰ Здесь в тексте еще раз описывается общее правило на 1-й седмице Великого поста — приведено выше.

<u>Валаамский список Саровского устава</u>	<u>Валаамский устав</u>
3-жды. И сице кончается неусыпаемое пение. И абие начинаются часы, и святая Литургия,	
и достойни бывают причастицы от братии Святых Христовых Таин, и отходят в келлии свои, благодаряще святого великаго Бога, давшего начати и совершити сие славословие, и в той день труда ради бывшего почивают братия вся.	И вси готовящиеся достойни бывают причастицы Святых Христовых Таин и отходят в келлии свои, радующиися и благодаряще Бога, давшего начати и совершити сие славословие: и в той день почивают братия вся труда ради бывшего.
«О всенощном бдении, и о молебне Пресвятей Богородице: Многими содержимь напастьми» (л. 101об–104об.)	«О всенощном бдении в воскресныя дни и о молебне Пресвятей Богородице» (л. 85об.–89)
1707 году апреллия в 28 день, к вышеписанному чину, и уставу, и правилу келейному, по совету же всей братии, положен чин, и устав по вся воскресныя дни пети всенощное пение с вечера, до заутра. А пред Литургиею молебен Пресвятей Богородице. Многими содержимь напастьми пети. Чин же сей имети сице:	Вышеписанному чину и келейному правилу положен чин, по вся воскресныя дни отправлятися всенощному бдению.
в летнее время, в субботу вечера малая вечерня начинается рано, и по вечерни повечерие, и по обычных канонех правильных, братия вечеряют, и упражняются в полезных делах, и обычное второе правило и поклоны и молитвы заранее до ночи, и якоже обычай да будет отправлено оное, во отдаче же часов дневных в ночь бывает благовест, и начинается всенощное бдение и продолжается к свету, в зимнее же время вечерня и первое правило бывает, во отдаче часов дневных в ночь и продолжения ради ночи, между теми вся братия вкупе, или наедине упражняются во чтении Божественных Писаний, и в полезнейших еже ко спасению беседах, егда же приспее время, еже прежде всенощнаго бдения в часу шестом или пятом ночи ⁷¹¹ , собравшися вся братия в церковь, собравшися вся братия в церковь, и начинают келейное правило 2. поклоны с молитвами Иисусовыми по уставу и по чину, якоже прежде изобразися.	В субботу вечера бывает малая вечерня, и повечерие, и по обычных вчиненных канонех и по акафисте Иисусове бывает отпуст, и братия вечеряют. Потом благовест бывает ко второму правилу, и собравшися в церковь вся братия и настоятель: чредный иеромонах начинает правило по уставленному чину: Обычно Царю Небесный, Трисвятое по Отче наш, Господи помилуй 12: Приидите поклонимся 3-жды: пс[алом] Помилуй мя, Боже: Верую, таже Достойно есть, Трисвятое, по Отче наш: тропари Помилуй нас, Господи: Господи помилуй 40: Иже на всякое время: Нескверная, неблазная: И даждь нам, Владыко: читается помянник с поклоны,
По окончании же правила, после помянника, после стиха Подаждь Господи оставление грехов. Начинает псаломник глаголати: Приидите поклонимся, и псалом 50. Помилуй мя, Боже: таже поется канон троичен гласа по чину. Припевы же глаголются: Пресвятая Троице Боже наш слава Тебе. По крылосом. По скончании же канона глаголются тропари троичныя: Достойно есть яко воистинну, славити Тя Бога Слова, таже совокупльшися оба лика вкупе, и поют со сладкопением ирмос 6-го гласа, Честнейшую херувим.	по последнем же стихе, Подаждь, Господи, оставление грехов: начинает чтец, Приидите поклонимся 3-жды: и псалом 50: таже поется канон троичен гласа, ирмосы и припевы Пресвятая Троице, Боже наш, слава Тебе: поют на оба лика, по скончании же канона, глаголются троичны тропари: Достойно есть, яко воистину славити Тя Бога Слова: По сем совокупльшися оба лика вкупе поют со сладкопением ирмос 6 гласа, Честнейшую херувим: таже Трисвятое: по Отче наш: ипакои гласа, Господи помилуй 40: Слава и ныне: Честнейшую херувим: и по возгласе чтеца от

⁷¹¹ Ср. 10-ю главу печатного Саровского устава 1897 г. «Показание времени служб церковных на весь год»: «От Недели Антипасхи до Навечерия Рождества Христова: Вечерня — в 3 часа по полудни. Правило — в 7 часов вечера. Всенощное бдение до 15 августа в 8 часов вечера, а от 15 августа — в воскресные и праздников великих дни — в половине 2-го часа по полунощи, во все же прочие в 2 часа по полунощи». Устав общежительной Сатисо-град-Саровской пустыни. С. 108.

<u>Валаамский список Саровского устава</u>	<u>Валаамский устав</u>
Таже, Трисвятое по Отче наш: ипокои гласа: Господи помилуй 40. Слава и ныне Честнейшую херувим, и молитва от предстоятеля Святей Троице глаголется: Всемогущая Святая Троице,	чреднаго иеромонаха среди церкви молитва Пресвятей Троице, Всемогущая и Животворящая:
и отпуст от священника, и ектения: Помолимся о благочестивейшей и прочая, якоже в чине правилном конец писася,	по окончании оной чтутся молитвы на сон грядущих, Боже вечный, и Царю всякаго создания: и протчия: по прочтении же последних стихов, Упование мое Отец: бывает малый отпуст: и ектения, Помолимся о благочестивейшем: и прочее:
и прощение взявше вся братия от настоятеля, и сядут вси в церкви мало упразднившись и начинается благовестие ко всенощному бдению, и сидяще до начала,	завзяв братия от настоятеля прощение, и отходят в келлии своя.
по благовесту же и по звоне во вся кампаны, паки вставше вси, и начинается всенощное бдение, и бывает непременно по уставу и по чину якоже о том выше писася, и продолжается протяженно пением и чтением, дондеже отпуст будет к свету,	В час же полунощи будильщик возбуждает братию всю до единаго, потом начинает благовест, и звон обычный всенощнаго бдения, и собравшися братия вся в церковь, и настоятель став на своем месте: начинается всенощное бдение от чреднаго иеромонаха со иеродиаконном все по чину и уставу церковному неотложно, с чтением благовестника по кафизмах: и пролога в каноне по 6 песни: и вся служба продолжается неспешно:
—	По отпусе бдения: в 6 часов бывает благовест к ранней первой обедни, яже в храме над мощами преподобных отец Сергия и Германа отправляется. Вторая в скиту Неусыпаемом, в церкви Всех святых совершается Литургия: В девятом часу благовест начинается, к трети поздней Литургии: и отправляется благочинно по уставу:
пред Литургиею же вся братия паки совокупшися в церковь, и начинают молебен и поют со сладкопением, и со многим вниманием и умилением канон Пресвятей Богородице: Многими содержимь напастьми. По скончании же того чтется пред образом Пресвятыя Богородицы молитва. О Пресвятая Госпоже Владычице Богородице, тогда и братия вся ко образу Пресвятыя Богородицы близ приходят, и молящися в себе со вниманием молитву слушают откровенными главами. По скончании же отпуст, и абие начинаются часы, и бывает святая Литургия.	И по отпусе Литургии: положен чин по вся воскресныя дни быти соборный молебен Пресвятей Богородице, Многими содержимь напастьми: и преподобным отцем Сергию и Герману Валаамским Чудотворцем: и братия став на два лика протяженно по сторонам настоятеля, поют же запевы: Пресвятая Богородице, спаси нас (грешных) и Преподобным. Егда же достигнут 9 песни, поклонясь настоятелю, поют Воистинну Богородицу Тя исповедуем: и Тока слех моих: с припевы, и прочие тропари той песни: 10: со сладкопением оба лика вкупе, такожде и Достойно есть: по скончании всего молебнаго чина: иеродиакон став пред образом Пресвятыя Богородицы, с кадилом начиная кадить оной, возглашает велегласно: Пресвятей Господже Деве Богородице помолимся: братия же на оба лика поют: Пресвятая Богородице спаси нас. Тогда настоятель и братия вся приходит близ образа Пресвятыя Богородицы, молящися в себе со вниманием: откровенными главами: и читает настоятель молитву во услышание всем: О Пресвятая Госпоже Владычице Богородице: и прочее до конца, по окончании же бывает отпуст молебна со крестом.
—	Во вся же Господственныя и Богородичныя, и храмовыя святых праздники, отправляют чин о

<u>Валаамский список Саровского устава</u>	<u>Валаамский устав</u>
	Панагии: и братия тогда идут в трапезу в мантиях, по два в ряд также и вси послушники, и бывает тогда во все колокола звон.

<u>Саровский устав 1897 г.</u>	<u>Валаамский устав</u>
Из «Примечания» (с. 95–96)	«Чин о поклонах в церковь приходящих и исходящих» (л. 89об.–91об.)
Подобает ведати: яко во дни предпразднственные и попразднственные, во все праздники Господские и Богородичные, в воскресные и субботние дни, а также от вечера Четвертка Страстных седмицы до Недели Всех святых, и от Навечерия Рождества Христова по отдание Богоявления, поклоны бывают всегда и везде малые [поясные], а в прочие простые дни, великие [земные]. <...> ⁷¹² Таже и сие подобает ведати: яко егда случится быти полиелею или славословию, то при входе в церковь и исходе из нея, хотя и полагаются, по уставу, малые поклоны, но за правилом келейным полагаются поклоны великие.	Устав церковный полагает чин о приходящих и исходящих во храме Божии исправлять поклоны во все лето земныя. В воскресныя же дни, субботы, Господственныя и Богородичныя праздники, бдения святых, полиелей, на славословие великое, предпразднство и попразднство поясныя.
<...> Исходя же из келлий и пришед паки в оную, читай: Все упование мое: поклон. В сенцах же: Достойно есть, и Честнейшую, и вышеписанный ⁷¹³ отпуст <...>	Чин монастырской исходящим из келлий своих в церковь: и паки из церкви приходящим в келлию. Исходя из келлии: Боже, очисти мя грешного и помилуй мя: поклон. Все упование мое на Тя возлагаю, Мати Божия, сохрани мя под кровом Твоим: поклон. Достойно есть: поклон. Слава, и ныне: Господи помилуй: благослови: и отпуст:
<...> Господи Иисусе Христе, Сыне Божий, молитв ради Пречистыя Твоея Матере, силою Честнаго и Животворящаго Креста, предстательства честных Небесных Сил безплотных и святаго Ангела Хранителя моего, святых славных и всехвальных апостол, святых и добропобедных мучеников, преподобных и богоносных отец наших и всех святых, спаси мя грешного. <...>	Господи Иисусе Христе, Сыне Божий, молитв ради Пречистыя Твоея Матере, силою Честнаго и Животворящаго Креста, святаго Ангела Хранителя моего, преподобных и богоносных отец наших Сергия и Германа Валаамских Чудотворцев и всех святых, помилуй и спаси мя грешного. Поклон.
—	По сем положить 3 поклоны поясныя с молитвою Иисусовою: Господи Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй мя грешного: и ити.
<...> О поклоне же во обители сей издревле обычаем освящено чиноположение таково: пришед в церковь и став на обычном месте, глаголи в себе сице:	Пришед в церковь, во первых собрав чувства свои, и ум обратит ко Престолу Божию, яко Самому Сущему Богу молиться.
Боже, очисти мя грешного и помилуй мя: поклон. Создавый мя, Господи, помилуй мя: поклон. Без числа согреших, Господи, прости мя: поклон. Кресту Твоему покланяемся, Владыко, и святое Воскресение Твое славим: поклон. Достойно есть, и Честнейшую херувим: поклон. Слава, и ныне: Господи помилуй, 3-жды: благослови: и отпуст:	Боже, очисти мя грешного и помилуй мя: поклон. Создавый мя, Господи, и помилуй мя: поклон. Без числа согреших, Господи, прости мя: поклон. Кресту Твоему покланяемся, Владыко: поклон. Достойно есть: поклон. Слава, и ныне: Господи помилуй, 3-жды: благослови. И отпуст вышеписанный.

⁷¹² Здесь по тексту печатного Саровского устава чин входных и отходных поклонов. Ниже сделаны выписки из этого чина параллельно тексту Валаамского устава.

⁷¹³ В печатном издании отпуст приведен раньше, здесь он ниже параллельно тексту Валаамского устава.

<u>Саровский устав 1897 г.</u>	<u>Валаамский устав</u>
Посем покланяясь по обычаю, проси прощения у предстоящих. Такожде твори и по окончании каждой службы, прилагая к сему еще:	И покланяясь братии, положить 3 поклона поясных, стать на месте своем. И по отпусе службы тем же чином полагать поклоны с молитвами, как и приходныя. А по прочтении Достойно есть: и отпуста, и прежде даже не изити из церкви, молиться по всякой службе сице:
12 поклонов с молитвою: Господи Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй мя грешнаго: Владычице моя, Пресвятая Богородице, спаси мя грешнаго, 3-жды: Святый Ангеле, Хранителю мой, моли Бога о мне грешнем, 1-жды: Спаси, Господи, и помилуй отца нашего игумена (имярек) со всею о Христе братиею, 3-жды: Спаси, Господи, и помилуй отца моего духовнаго иеромонаха (имярек), 1-жды: Спаси, Господи, и помилуй благотворяция, милующия и питающия нас, 3-жды: Упокой, Господи, души усопших раб Твоих отец и братий святых обители сея, 3-жды. Егда же кто скончается из братии, то за новопреставльшагося 40 дней по 12 поклонов после каждой службы, глаголя тако: Упокой, Господи, душу усопшаго раба Твоего (имярек). По сем за родителей своих и за кого кто изволит. Тако вся исправив отходим в келлии. <...>	Спаси, Господи, и помилуй отца нашего игумена (имярек) и всех отцев и братий обители сея, и сродников моих по плоти. 3 поклона. Спаси, Господи, и помилуй благотворящих, милующих и питающих нас. 3 поклона. Помяни, Господи, преставльшихся отец и братий святых обители сея, и всех сродников моих. 3 поклона. Святый Ангеле Господень, Хранителю мой, спаси и сохрани душу мою от всякаго искушения и сетей вражиих. Один поклон. Аще скончается кто из братии, тогда по всякой службе полагать за новопреставльшагося до 40 дней по шести поклонов.