

На правах рукописи

иерей Михаил Константинович Ерёмин

**ТЕМА СУДА БОЖИЯ В РАННИХ ПОСЛАНИЯХ АПОСТОЛА
ПАВЛА В КОНТЕКСТЕ ИУДЕЙСКОЙ, ХРИСТИАНСКОЙ И
АНТИЧНОЙ ПИСЬМЕННОСТИ**

Специальность: Библейское богословие

Автореферат

диссертации на соискание ученой степени

кандидата богословия

Сергиев Посад, 2026

Работа выполнена на кафедре Библистики Религиозной организации — духовной образовательной организации высшего образования «Московская духовная академия Русской Православной Церкви».

Научный руководитель: **Михаил Всеволодович Ковшов**, кандидат богословия, доцент кафедры библистики Московской духовной академии.

Официальные оппоненты: **Архимандрит Сергей (Акимов)**, доктор богословия, профессор, профессор кафедры библистики и богословия Минской духовной академии;

Иерей Алексей Сергеев, кандидат богословия, доцент кафедры библистики Санкт-Петербургской духовной академии.

Ведущая организация: Ставропольская Духовная семинария

Защита диссертации состоится «26» мая 2026 г. в _____ на заседании диссертационного совета №1 по защите кандидатских диссертаций при РО — ДООВО «Московская духовная академия Русской Православной Церкви» (141300, Московская область, г. Сергиев Посад, Троице-Сергиева Лавра, Малый актовЫй зал МДА).

С диссертацией можно ознакомиться в библиотеке РО — ДООВО «Московская духовная академия Русской Православной Церкви» (141300, Московская область, г. Сергиев Посад, Троице-Сергиева Лавра).

С авторефератом диссертации и её текстом можно ознакомиться на официальном сайте Московской духовной академии: <https://mpda.ru/>

Автореферат разослан «24» апреля 2026 г.

Ученый секретарь диссертационного совета № 1 МДА доц. Ковшов М.В.



ОБЩАЯ ХАРАКТЕРИСТИКА РАБОТЫ

Актуальность темы исследования.

Тема Суда Божия является важной частью христианской эсхатологии и тесно связана с христианским нравственным учением. В зависимости от определения значения данной темы и ее интерпретации в целом формируется мотивация, выстраивается вектор духовно-психологической жизни человека, и определяются его духовные цели и потребности. Именно поэтому тема данного исследования является актуальной в современном обществе в целом и в процессе формирования подрастающих поколений в частности.

Кроме того, в настоящее время существует много богословских вопросов, касающихся темы Суда Божия, которые требуют отдельного анализа и рассматриваются в трудах святых отцов и в научных работах косвенным образом.

В первую очередь следует отметить проблему формального восприятия Суда Божия. Во-первых, иудейский взгляд на Суд Божий, основанием которого является праведность человека, имеет некоторый юридический оттенок, который, однако, нельзя сравнивать с понятием суда и воздаяния в античном мире. Во-вторых, в протестантской среде долгое время иудейская традиция понимания Суда Божия отрицалась, поскольку человек не может заслужить награду своей праведностью, он – всегда грешник и заслуживает только осуждение. Спасти человека может только Бог, который совершает Свой Суд в момент Крестной Смерти Христа. Следовательно, праведность человека – это милосердие Божие, которое человек пассивно воспринимает. Эта милость Божия осуществляет изменение человека. Согласно многим исследователям, находящимся в рамках протестантской традиции, в центре мышления апостола Павла не тема праведности, а тема спасения, и именно здесь происходит разрыв воззрений апостола Павла с иудаизмом, а учение о Суде становится лишь полемическим инструментом в риторике апостола Павла.

С духовно-нравственной точки зрения проблема интерпретации темы Суда Божия становится острой на практике, когда верующие не могут удовлетвориться этими двумя «юридическими» стратегиями духовной жизни. Происходит диссонанс между двумя точками: крайним «законничеством» и пассивным «восприятием милосердия Божия». Таким образом, вариации понимания Суда Божия в значительной степени могут влиять на систему ценностей каждого человека.

В контексте эсхатологии научный интерес представляет вопрос совершающегося и одновременно ожидаемого в будущем Суда Божия по посланиям апостола Павла с учетом риторических целей самого апостола.

В контексте христологии возникает вопрос о характере богословия апостола Павла: является ли оно теоцентричным или христоцентричным. В связи с этим в работе при анализе посланий рассматривается вопрос о Совершителе (Субъекте) Суда. Личность Иисуса Христа по посланиям апостола Павла не может быть отождествлена лишь с посредниками между Богом и человеком в иудейской апокалиптической литературе, поскольку о Христе говорится в тех же выражениях, что и о Боге в Ветхом Завете. Согласно апостолу Павлу, Христос имеет власть Бога вершить Суд (1 Кор. 1:8; 5:5; 2 Кор. 1:14; 5:1; Еф. 1:20; Флп. 1:10; 2:16; Кол. 3:13; 1 Фес. 1:16-17; 2 Фес. 2:1-2).

В контексте сотериологии апостола Павла и в рамках темы Суда Божия также можно поставить вопрос о том, в какой степени субъектности или объектности относительно Суда находится сам человек.

Необходимо также учесть, в какой степени раннехристианское предание, касающееся темы Суда, находилось под влиянием иудейской и античной традиции: насколько эсхатологические идеи апостола Павла, в частности о загробной жизни и воскресении, связаны с эсхатологическими идеями иудейской апокалиптики; какое место в богословии апостола Павла и в поздней иудейской традиции занимают понятия о частном и общем Суде, и каково влияние греко-римской письменности на эти идеи. Подобное

сопоставление позволяет оценить вклад самого апостола Павла в формирование традиции христианского богословия.

Современная рационалистическая критика рассматривает концепцию Суда как мифическую и неэтичную. А в современной библеистике эта тема слишком теоретизированна, и рассматривается больше как гипотеза, которая порой оказывается несопоставимой с сотериологией.

Учитывая выше сказанное, можно констатировать, что тема Суда имеет важное значение для понимания богословия апостола Павла в целом. Тема представляется актуальной в контексте библейско-богословской науки и духовно-нравственной жизни с учетом многочисленных мировоззренческих разногласий между восточной, западно-католической и протестантской традициями, а также ее слабой разработанностью в отечественной библейской науке. Существующие в настоящее время исследования темы Суда по посланиям апостола Павла нуждаются в определённой систематизации с учетом святоотеческой традиции и современных научных результатов библейской науки.

Степень научно-теоретической разработанности проблемы.

Для исследования темы Суда Божия в ранних посланиях апостола Павла были взяты работы отечественных и зарубежных библеистов. Тема Суда Божия прямо или косвенно рассматривалась в работах таких авторов как Н. Н. Глубоковский¹, работы которого можно взять за основу для дальнейшего исследования с учетом новых фактологических данных и возникших в последнее время различных подходов к Священному Писанию, а также обусловленных современностью мировоззренческих установок; В. Н.

¹ Глубоковский Н.Н., проф. Благовестие святого апостола Павла по его происхождению и существу. Кн. 1. СПб., 1905. 890 с.

Мышцын²; М. Ф. Оксьюк³; свящ. Ф. Тиров⁴, свящ. А. Раздоров⁵; Э. П. Сандерс⁶ Дж. Данн⁷; Н. Т. Райт⁸, Д. Кук⁹, Ф. Уотсон¹⁰, К. Л. Йингер¹¹. Существуют работы, посвященные теме Суда Божия по посланиям апостола Павла, в которых отдельно разбираются вопросы об объекте и субъекте, основаниях, действии, результате Суда Божия и функции отдельных отрывков для анализа послания в целом (К. У. Макфадден¹²).

На сегодняшний день в библейской науке послания рассматриваются в контексте социальных и культурных отношений людей во время проповеди апостола Павла. Исследователи делают акцент на риторическом значении послания и утверждают, что полемика апостола Павла, в контексте которой находится тема Суда Божия, была направлена, прежде всего, против социального, этнического и религиозного разделения между иудеями и язычниками в христианской среде, а также против представления иудеев о своем преимущественном положении по сравнению с язычниками на Божественном Суде (П. Эслер¹³, Г. Тайфел¹⁴, Дж. Тернер¹⁵, А. Асано¹⁶).

² Мышцын В. Учение святого апостола Павла о законе дел и законе веры. Сергиев Посад, 1894. 264 с.

³ Оксьюк М. Ф. Учение апостола Павла об оправдании // Труды Киевской Духовной академии. Киев. 1914. С. 311-339.

⁴ Тиров Ф. И., свящ. Первое послание святого апостола Павла к Фессалоникийцам: Опыт исагогико-критико-экзегетического исследования. М.: Эл. изд. Перервинской духовной семинарии, 2005. 289 с.

⁵ Раздоров А., иер. Совесть как антропологическая категория в посланиях апостола Павла (1, 2 Кор. и Рим.): богословско-экзегетический анализ. Сергиев Посад: Издательство МДА, 2023. 312 с.

⁶ Сандерс Э. П. Павел, закон и еврейский народ. // Христос или Закон? Апостол Павел глазами новозаветной науки. М.: Российская политическая энциклопедия, 2006.

⁷ Dunn J. D. G. The new perspective on Paul. Tubingen: Mohr Siebeck, 2005. 539 p.; Dunn J. D. G. The theology of Paul's letter to the Galatians. New York: Cambridge University Press, 1993. 161 p.; Dunn J. D. G. Romans 1-8. Dallas: Word, Incorporated, 2002. 513 p.; Dunn J. D. G. Romans 9-16. Dallas: Word, Incorporated, 2002. 513 p.

⁸ Wright N. T. Romans: Part One, Chapters 1-8. Paul for Everyone. Louisville: Westminster John Knox, 2004. 614 p.; Райт Н. Т. Апостол Павел и верность Бога. Черкассы: Коллоквиум, 2018. Т. 2. 790 с.

⁹ Kuck D. W. Judgment and Community Conflict: Paul's Use of Apocalyptic Judgment Language in 1 Corinthians 3:5-4:5. Leiden: Brill, 1992. 318 p.

¹⁰ Watson F. Paul, Judaism and the Gentiles. A sociological approach. New York: Cambridge University Press, 1986.

¹¹ Yinger K. L. Paul, Judaism, and Judgment According to Deeds. New York: Cambridge University Press, 1999. 318 p.

¹² Macfadden K. W. Judgment according to works in the epistle to the Romans. Louisville: The Southern Baptist Theological Seminary, 2011. 245 p.

¹³ Esler P. F. Galatians. London: Taylor & Francis e-Library, 2003. 290 p.

¹⁴ Taifel H. Differentiation between Social Groups: Studies in the Social Psychology of Intergroup Relations. London and New York: Academic, 1978.

¹⁵ Turner J. C. An Integrative Theory of Intergroup Conflict. // *The Social Psychology of Intergroup Relations*. Monterey, CA: Brooks-Cole, 1979. P. 33-47.

¹⁶ Asano A. Community-Identity Construction in Galatians: Exegetical, Social-Anthropological and Socio-Historical Studies. London: T&T Clark International, 2005. 272 p.

На фоне различных подходов к рассмотрению судебной тематики в посланиях апостола Павла важным является традиционный нравственный подход, характерный в большей части для святоотеческих комментариев. Святые отцы рассматривают тезисы апостола Павла чаще всего в контексте новозаветной проповеди Христа и библейской антропологии. Линию святых отцов продолжают и развивают многие современные комментаторы (Г. Фи¹⁷, Э. Тисельтон¹⁸, Дж. Физмаер¹⁹ и др.).

Большой интерес представляет эсхатологический подход, в рамках которого решаются следующие вопросы о том, какую богословскую цель преследует апостол Павел помимо самозащиты и нравственного предостережения в контексте темы Суда Божия (Д. Лакенсмейер²⁰, М. Эрни²¹, Д. Фэриси²², С. Тоуот²³).

Источники исследования.

В качестве основных источников в работе используются тексты посланий апостола Павла к Коринфянам и к Фессалоникийцам. К ранним посланиям ап. Павла можно отнести те, которые были написаны в период миссионерских путешествий ап. Павла. Однако для анализа выбираются послания к Коринфянам и к Фессалоникийцам. Выбор этих посланий обусловлен хронологическими и географическими рамками, а также общей тематикой

Греческий текст посланий цитируется по изданиям Nestle-Aland (28-е изд.), а также используется издание византийского текста М. А. Робинсона и

¹⁷ *Fee G. D.* Galatians: Pentecostal Commentary. Dorset (UK): Deo, 2007. 262 p.; *Fee G. D.* The First and Second Epistles to the Thessalonians. Grand Rapids (MI): Eerdmans, 2009. 580 p.; *Fee G.* The First Epistle to the Corinthians. Grand Rapids: Eerdmans, 1988. 880 p.

¹⁸ *Тисельтон Э.* 1 Коринфянам / пер. с. англ. С. Калюжного. Черкассы: Коллоквиум, 2016. 680 с.

¹⁹ *Fitzmyer J. A.* First Corinthians: A New Translation with Introduction and Commentary. New Haven: Yale University, 2008. 660 p.; *Fitzmyer J. A.* Romans: A new translation with introduction and commentary. New Haven; London: Yale University Press, 2008. 793 p.

²⁰ *Luckensmeyer D.* The Eschatology of First Thessalonians. Guttingen: Vandenhoeck & Ruprecht, 2009. 478 p.

²¹ *Aernie M.* Forensic language and the day of the Lord motif in Second Thessalonians 1 and the effects on the meaning of the text. Eugene: Wipf & Stock, 2011. 250 p.

²² *Faricy D.* The Day of the Lord in 1 Thessalonians: a New Testament exegetical study of 1 Thessalonians with reference to Paul and his use of the Day of the Lord motif. Newtown: Moore Theological College, 2017. 221 p.

²³ *Tooth S. E.* Suddenness and Signs: The Eschatologies of 1 and 2 Thessalonians. Edinburgh: The University of Edinburgh, 2019. 339 p.

У. Пиерпонта. В работе при анализе конкретных стихов используется церковнославянский перевод посланий апостола Павла. В качестве основных русских переводов используются синодальный перевод и перевод еп. Кассиана (Безобразова), К. П. Победоносцева, М. П. Кулакова, современный перевод РБО и другие переводы.

Для рассмотрения и анализа ветхозаветных текстов используются Масоретский текст, представленный изданием *Biblia Hebraica Stuttgartensia*, текст Септуагинты в издательстве А. Ральфса также используются русские переводы Священного Писания Ветхого Завета. Среди русских переводов в работе особое внимание уделяется Синодальному переводу, переводу П. А. Юнгера, современному переводу РБО и др.

В качестве дополнительных иудейских источников для исследования контекста мысли апостола Павла рассматриваются:

- Иудейские Апокрифы, в числе которых книга Еноха в переводе свящ. А. Смирнова, Заветы двенадцати патриархов, Псалмы Соломона, Книга Юбилеев, Апокалипсис Варуха в переводе Ю. Н. Аржанова, Апокалипсис Илии в редакции Е. В. Витковского;
- Кумранские рукописи: Устав общины, Устав войны, Благодарственные гимны; Дамасский документ.

Цель исследования – выявить значение темы Суда Божия в богословии апостола Павла и установить её возможную взаимосвязь с иудейской традицией и античной письменностью.

Задачи исследования:

1. Рассмотреть и проанализировать историю исследования темы Суда Божия по ранним посланиям апостола Павла, учитывая исследования послания к Римлянам, содержащего наиболее систематическое учение о Суде Божиим, а также методологию исследования.

2. В контексте судебной тематики проанализировать терминологические особенности в Священном Писании Ветхого Завета по традиции Септуагинты в сравнении с Масоретской традицией и новозаветной

письменностью, а также проанализировать понятие Суда Божия в книгах Священного Писания Ветхого и Нового Завета, в памятниках поздней иудейской письменности и в греко-римской античной литературе.

3. Выделить отрывки для рассмотрения и анализа темы Суда Божия в посланиях апостола Павла к Фессалоникийцам, проанализировать лексические, риторические, тематические и богословские особенности.

4. Выделить отрывки для рассмотрения и анализа темы Суда Божия в посланиях апостола Павла к Коринфянам, проанализировать лексические, риторические, тематические и богословские особенности.

Объект исследования – эсхатология апостола Павла в контексте Священного Писания, поздней иудейской традиции и античной письменности

Предмет исследования – тема Суда Божия в богословии апостола Павла.

Хронологические рамки исследования ограничиваются вторым и третьим миссионерскими путешествиями ап. Павла (около 50-54 гг. по Р.Х.).

Географические рамки исследования ограничены Восточной частью Римской империи (включая Грецию). Вне зависимости от того, где в тот момент находился ап. Павел, выбраны христианские общины (адресаты посланий), находившиеся в пределах исторической Эллады (провинции Ахаия и Македония).

Теоретико-методологическая база диссертации.

В рамках данного исследования предполагается использование следующих методов: историко-филологический метод, который включает в себя лингвистический подход, антропоцентричный подход, контекстологический анализ, сравнительный (интертекстуальный) метод; нравственный метод; социально-научный анализ; риторический анализ; анализ аргументации; дискурсивный анализ; эсхатологический подход; богословский анализ, предполагающий тесную взаимосвязь богословия апостола Павла с вероучением Церкви и святоотеческой традицией толкования Священного Писания в контексте сотериологического подхода к

изучению Священного Писания; богословский синтез.

Гипотезы исследования:

1. Учение апостола Павла о Суде Божиим является не результатом исторического развития апокалиптических идей иудаизма периода Второго Храма, а по существу новой концепцией, появление которой обусловлено Евангельской проповедью.

2. В посланиях апостола Павла характерно понимание Божественного Суда как эсхатологического, предпосылки к которому создаются в настоящем времени.

3. Тема Суда Божия имеет: а) только обусловленный характер, т.е. выполняет риторическую функцию для раскрытия других богословских идей или применительно к той или иной практической ситуации в конкретной общине; б) имеет как обусловленный, так и самостоятельный характер для определения догматической истины Суда Божия как таковой.

4. Некоторые, на первый взгляд, кажущиеся четкими формулировки апостола могут выполнять лишь риторическую задачу или педагогическую задачу с учетом уровня духовного роста отдельных христиан в частности и христианских общин в целом.

Научная новизна исследования.

В работе проводится разностороннее освещение требующих отдельного анализа богословских и экзегетических вопросов, касающихся темы Суда Божия по ранним посланиям апостола Павла в контексте новозаветной эсхатологии, а также дополнение и систематизация подходов и решений этих вопросов с учетом святоотеческой традиции и данных современной библейской науки.

В работе доказывается, что концепция Суда Божия у апостола Павла имеет влияние ветхозаветных идей в особенности в их «революционном» виде, представленных в Новозаветной керигме, при этом лишь формально сочетается с поздне-иудейскими и эллинистическими представлениями и идеями.

Теоретическая и практическая значимость работы.

В настоящее время тема Суда Божия по ранним посланиям апостола Павла может изучаться на стыке богословия, религиоведения, антропологии. Материалы, полученные в ходе исследования, могут быть использованы для расширения курсов изучения посланий св. ап. Павла, а также при составлении комментариев и публикаций разных жанров. Методология исследования может быть использована при рассмотрении других тем библейского богословия. Кроме того, рассматриваемая тема позволяет использовать междисциплинарный подход, поскольку она помимо своего библейско-богословского значения охватывает духовно-нравственную сферу жизни человека.

Основные положения, выносимые на защиту.

1. Обсуждая вопросы Суда Божия, апостол не придерживался языка твердых догматических формулировок, но многообразно излагал Евангелие в зависимости от ситуации, проблематики и духовно-нравственных запросов в конкретной христианской общине, в связи с чем можно утверждать об относительном характере богословия Суда в посланиях апостола Павла.

2. Суд Божий по посланиям апостола Павла принципиально отличается от человеческого суда, в связи с чем можно говорить о неуместности сведения его (Суда) к юридическим категориям.

3. Субъектом Суда в посланиях всегда выступает Христос, в свете чего можно говорить об определённом векторе понимания апостолом Павлом пророческих текстов Ветхого Завета.

4. Тема Суда Божия в посланиях тесно связана с мотивами Дня Господня и Парусии и имеет эсхатологический характер, а настоящая жизнь христиан в условиях восприятия Евангелия, гонений, конфликтов воспринимается как предвосхищение эсхатологического Суда, основанием для которого являются, прежде всего, внутренние мотивы человека, а не внешние действия.

5. Основной мотив Суда Божия по ранним посланиям апостола Павла – исход из состояния «угнетения», из «рамок», – к свободе быть чадами Божиими, а не получение наказания. Наказание и гибель человека является результатом его свободного выбора и отказа от отношений со Христом.

6. В свете эсхатологии в Ветхом Завете можно говорить о переосмыслении в посланиях ап. Павла некоторых ветхозаветных идей, о чем могут свидетельствовать перефразы в посланиях ветхозаветных цитат, которые ап. Павел использует в варианте Септуагинты, и употребление этих цитат в определённом контексте.

7. Тема Суда Божия с эсхатологическими идеями в иудейской письменности периода Второго Храма в посланиях ап. Павла имеет скорее формальные сходства.

8. Сходства с античной риторикой в посланиях ап. Павла имеют условный характер. Можно утверждать, что апостол не использовал формы и правила античной риторики, хотя и был с ними знаком и потенциально мог ими профессионально оперировать.

Апробация результатов исследования. Основные положения диссертации получили отражение в докладах на студенческих межвузовских конференциях Московской Духовной академии и Екатеринодарской Духовной семинарии.

Структура работы. Работа состоит из введения, четырех глав, заключения и списка использованной литературы.

ОСНОВНОЕ СОДЕРЖАНИЕ РАБОТЫ

В Введении обосновывается актуальность темы, дается характеристика степени ее научной разработанности в исследованиях, определяются цель, задачи, объект, предмет и методы исследования, формулируются гипотезы исследования и научная новизна, указывается теоретическо-практическая значимость работы.

В первой главе «История и методология изучения темы Суда Божия по посланиям апостола Павла» дается историографический обзор научной литературы по теме, а также определяются методы и подходы исследования посланий апостола Павла.

В разделе 1.1. «История изучения темы Суда Божия по посланиям апостола Павла в русской богословской традиции» дана характеристика работ, посвященных исследованию посланий и богословия апостола Павла, отечественных богословов и библеистов, которые анализировали учение апостола Павла об оправдании, понятие правды Божией в посланиях апостола Павла, понятие закона и отношения апостола Павла к нему, эсхатология посланий к Фессалоникийцам и антропологический аспект учения ап. Павла. Указанные темы являются смежными по отношению к теме Суда Божия. Специально тема Суда Божия в ранних посланиях апостола Павла не рассматривалась в отечественной библейской науке не рассматривалась.

В разделе 1.2. «История изучения темы Суда Божия по посланиям апостола Павла в современной западной библеистике» представлена история исследования темы Суда Божия в западной библеистике XX-XXI вв., в рамках которой выявляются отдельные экзегетические вопросы и необходимость общего взгляда на тему Суда Божия по ранним посланиям апостола Павла с учетом святоотеческой экзегетической традиции и современных данных библейской науки.

В разделе 1.3. «Методология исследования темы Суда Божия по посланиям апостола Павла» описаны методы исследования посланий апостола Павла, которые приложимы к анализу темы Суда Божия с учетом риторических и богословских особенностей послания, исторической ситуации в общинах в Фессалониках и в Коринфе. В качестве основных для исследования выбираются методы и подходы, связанные с филологическим анализом, а также нравственный метод и эсхатологический подход. Применительно к отдельным разделам посланий принимаются к использованию риторический подход, а также социально-научный метод.

Во **второй главе** «Понятие Суда Божия в посланиях апостола Павла в религиозно-историческом контексте» проводится анализ терминологии, связанной с судебной тематикой, а также рассматривается тема Суда Божия в ветхозаветной и новозаветной литературе, в иудейских источниках периода Второго Храма и в античной письменности.

В разделе 2.1. «Терминология, относящаяся к теме Суда Божия в Священном Писании и в посланиях апостола Павла» проводится анализ основных библейских терминов, обозначающих действие Суда Божия в Септуагинте по сравнению с Масоретской традицией ветхозаветного текста и Новозаветным текстом. Для анализа выбираются следующие термины κρίνω, κρίσις, κρίμα, δίκη и его производные, ἀποδίδομι, ἀνταποδίδομι, δοκιμάζω, их аналоги в древнееврейском тексте Библии, а также фраза ὀργή θεοῦ. Можно говорить о широком использовании апостолом Павлом ветхозаветной терминологии и фразеологии для раскрытия темы Суда Божия, в которых ветхозаветные термины и идеи соотносятся с христологией.

В разделе 2.2. «Тема Суда Божия в Ветхом Завете» исследуются принципы Божественного Суда по Пятикнижию, рассматриваются идеи коллективного воздаяния и индивидуальной ответственности, тема Дня Господня в пророческих книгах и тема Суда Божия как элемента личных отношений человека с Богом в учительных книгах Ветхого Завета. Можно констатировать, что в своем богословии Суда апостол Павел находится всецело в рамках ветхозаветной традиции, идеи и мотивы которой получают свое логическое развитие в посланиях апостола Павла.

В разделе 2.3. «Тема Суда Божия в иудейской традиции периода Второго Храма» рассматриваются неканонические книги Ветхого Завета, ветхозаветные апокрифы и кумранские тексты. Можно констатировать, что в неканонических книгах сохраняются традиционные для Ветхого Завета идеи, касающиеся темы Суда Божия, однако следует отметить некоторые особенности, такие как идея воскресения только праведных в книге Премудрости Соломона и во второй книге Маккавейской, а также в некоторой

степени ригористический взгляд на Суд над грешниками и язычниками в третьей книге Ездры. Однако можно отдельно отметить мессианский мотив Суда Божия, который получает свое развитие в рамках принципа христоцентричности Суда Божия в посланиях апостола Павла, а также антропологический аспект Суда, как возможность для человека познавать Бога в книгах Премудрости Соломона и в третьей книге Ездры. В ветхозаветных апокрифах можно увидеть разные принципы и мотивы Божественного Суда, которые могут как резко контрастировать с богословием апостола Павла, так и находить в нем свое отражение терминологическое и даже идейное. В Кумранской традиции можно выделить несколько особенных аспектов темы Суда по сравнению с книгами Ветхого Завета: 1) эсхатологическое воздаяние становится более определенным и явным для народа; 2) в большей степени говорится о наказании и возмездии нежели о положительном воздаянии; 3) наблюдается некоторая дифференциация суда между праведниками и нечестивыми, при этом результат суда становится более фатальным; 4) наказание нечестивых является важным пунктом для утешения праведников с одной стороны, а наказание самих праведников является мотивом для их твердости в вере и завете; 5) Идея Суда часто сопровождается идеей о воскресении, при этом воскресение рассматривается с трех разных точек зрения: а) концепция всеобщего воскресения (Ен. 37-70; Зав. Вен. 10); б) воскресение состоится только в Израильском народе (Ен. 1-36; Юб. 30:21-22); в) воскресение состоится только для праведников из Израиля (Ен. 91-104; Зав. Сим. 6:6-7; Пс. Сол. 3:16; 13:9)²⁴; 6) Предполагается как немедленный посмертный суд, так и общий эсхатологический суд, который откроет будущий век; 7) в иудейской традиции сохраняется подтекст коллективном воздаянии, а также присутствует некоторый оттенок национализма.

В разделе 2.4. «Концепция божественного суда в греко-римской литературе» кратко рассматривается значение божественного суда в античной

²⁴ См.: *Тантлевский И. Р.* Загадки рукописей Мертвого моря: история и учение общины Кумрана. С. 210.

религии, в рамках которой суд является лишь вспомогательным инструментом богов для воздействия на людей, и в философской традиции, в рамках которой суд тесно связан с идеей справедливости. Можно говорить о радикальном отличии между греческой концепцией суда и концепцией суда в иудаизме и в христианстве, где предполагается эсхатологическое завершение и универсальный суд над всеми, как праведниками, так и грешниками; а также об отсутствии всякой преемственности между античной религией и богословием апостола Павла.

В разделе 2.5. «Тема Суда Божия в контексте новозаветной и раннехристианской письменности и христианской эсхатологии» рассматриваются тексты Четвероевангелия и соборных посланий. В Евангелии Суд Божий становится неотъемлемой частью искупительного подвига и Божественного домостроительства спасения человека. Понятие κρίσις употребляется в разных контекстах в связке с разными терминами, указывающими на спасительную деятельность Бога, отвержение которой со стороны человека, оборачивается возмездием, выражающимся в отчуждении человека от Бога. В соборных посланиях и в посланиях апостола Павла можно увидеть общее следование евангельской традиции во взгляде на Суд Божий и его эсхатологический характер.

В **третьей главе** «Тема Суда Божия в посланиях апостола Павла к Фессалоникийцам» рассматриваются послания апостола Павла к Фессалоникийцам в свете темы Суда Божия. Одной из основных тем послания является учение о последних временах, о втором пришествии Христа. Учение апостола Павла о последних временах тесно связано с его нравственным учением, которое выражено в конкретных нравственных увещаниях. Первоначальной целью апостола Павла было поддержать фессалоникийских христиан ввиду страданий, которые им приходилось переживать в связи с принятием христианского учения, а также в связи с умирающими братьями и вместе с отдалением по времени наступления Второго пришествия Христа.

Тема Суда Божия рассматривается в ранних посланиях по

определенному алгоритму: определение влияющей на дискурс ситуации, определение аудитории апостола, идентификация оппонентов апостола и врагов его читателей, определение оснований для Суда Божия, раскрытие действия и потенциального результата Суда Божия, а также анализ функционального значения отрывка в контексте послания.

В разделе 3.1. «Тема Суда Божия в первом послании к Фессалоникийцам» рассматривается структура послания, аудитория апостола Павла, его потенциальные оппоненты и оппоненты самой фессалоникийской общины как объект Суда Божия, вопрос о действии Суда Божия его результате, а также тема Дня Господня, который непосредственно связан с эсхатологическим судом.

В первом послании к Фессалоникийцам проповедь апостола Павла о пришествии Христа имеет общие черты с ветхозаветными описаниями теофаний. В Ветхом Завете Бог активно действует в истории еврейского народа, в Новом Завете Христос действует в истории всего человечества, и полнота этого действия осуществляется в Парусии, т.е. втором пришествии Христа, в котором спасение человека обусловлено, во-первых, искупительным подвигом Христа, как начало эсхатологической реальности; во-вторых, нравственным подвигом верующих, который определяется верой как внутренним убеждением и знанием Бога и Его целей, надеждой, как активным ожиданием Дня Господня, любовью, как внешним проявлением верующего по отношению к общине. Основанием для Суда Божия является соответствие образа жизни верующих своему статусу сынов света и сынов дня, а также радость в переживаемых гонениях, проявляемая в братолюбии. Ап. Павел использовал мотив Суда и Дня Господня как средство утешения фессалоникийских христиан.

Объектом воздаяния (гнева Божия) являются, прежде всего, соотечественники фессалоникийцев, в число которых могли входить, как язычники (в том числе языческая власть, которая видела в образе христианской жизни нелояльность императорскому культу и обычаям), так и

иудеи, которые уподоблялись тем, кто устраивал гонения против иудейских христианских общин в Палестине. Вопрос о потенциальных оппонентах апостола Павла остается открытым ввиду неоднозначного характера метода зеркального прочтения нравственных увещаний и автобиографических сведений в послании. Основанием для Суда над противниками фессалоникийских верующих является, прежде всего, устраиваемые гонения, а также незнание Бога. Фессалоникийские верующие под гнев Божий не попадают, однако в послании содержатся потенциальные основания для возмездия над фессалоникийцами: противозаконные и корыстолюбивые действия по отношению к братьям, которые в частном случае выражались в грехах прелюбодеяния.

Субъектом Суда однозначно является Христос, однако фессалоникийские верующие как «сыны света» в определенной степени также являются участниками этого Суда, прежде всего в том, что они живут в соответствии с целями Бога относительно них самих и знают Бога и Его Суд, в результате чего Суд для них не является неожиданным как для язычников, ведущих беспечный образ жизни и называющихся «сынами тьмы».

Проповедь о Дне Господнем, в котором происходит эсхатологический Суд, наполнена нравственными мотивами, и имеет значение в послании не сама по себе, а в отношении к проблематике фессалоникийской общины, ввиду чего тема Суда Божия имеет относительный характер, и раскрывается в той степени, в которой является полезной для самих фессалоникийских верующих. Темы, выбранные для эсхатологического дискурса ап. Павла, обусловлены их возможностью применить в ситуации в Фессалониках. Забота ап. Павла в первом послании к Фессалоникийцам выражается в обращении к общине, находящейся в состоянии конфликта с неверующими соотечественниками. Тема Дня Господня в Первом Послании к Фессалоникийцам призывает христианскую церковь к надежде, а не к страху. Он используется для поощрения верных христиан к добродетельной жизни в ожидании этого Дня, как времени встречи верующих со Христом.

В качестве основания Павлова проповедь о Дне Господнем имеет пророческие писания, в которых эта тема широко поднимается. День Господень ап. Павла можно в какой-то степени отождествить Парусией в посланиях, поскольку они имеют некоторые общие концептуальные реальности; однако в контексте использования понятия Парусии акцент делается не на Суде, а на богоявлении, в то время как День Господень оказывается более широким понятием, предполагающим и явление Христа, и Суд, и спасение верующих.

День Господень может обозначать как неоднократный суд в истории над отдельными народами, так и эсхатологический суд над всем человечеством. День Господень имеет такие метафорические описания, как «тьма», «скорбь», «мрак», «трепет», «Господь, приходящий в огне» и др. Описания этого суда содержит в себе нравственный призыв вернуть к Богу. Кроме того, мотив Дня Господня использовался для указания на спасение верных Богу людей.

Следует критически рассматривать взгляды в современной исследовательской литературе о том, что неподверженность фессалоникийцев гневу Божий в День Господень воспринимается как некая данность, не зависящая от активной позиции самих фессалоникийцев, суд над которыми был замещен смертью и воскресением Христа. Такая экзегетическая позиция, во-первых, не соответствует контексту послания, особенно в его нравственной части; во-вторых, нивелирует некоторые вопросы Суда Божия, такие, как основание его реализации как в отношении верующих, так и в отношении неверующих людей; в-третьих, при всей привлекательности характера утешения или ободрения верующих ввиду безусловного их спасения, обесценивает их нравственный подвиг и статус как реальных активных деятелей истории, находящихся в отношениях соработничества с Богом.

В разделе 3.2. «Тема Суда Божия во втором послании к Фессалоникийцам в соотношении с первым посланием к Фессалоникийцам» рассматривается структура послания, идейное сходство между двумя посланиями к Фессалоникийцам, а также вопросы об объектах Суда, действии

и его результате. Во Втором послании к Фессалоникийцам ап. Павел рассматривает две стороны Божественного Суда, на котором делается сильный акцент с помощью использования терминологии κρίσις, ἀνταποδίδωμι и ἐκδίκησις. Во-первых, Суд Божий это лишения человека возможности присутствия вместе с ним Бога и отношений с Ним, человек отлучается от Христа навсегда, что и является его вечной гибелью, ввиду отсутствия инициативы выстраивания отношений с Богом (познание Христа и послушание Его Евангелию) с стороны самого человека в настоящей жизни, а также упущение возможности принимать участие в славе Христа в момент Его Парусии. В этом случае объектом Суда являются иудеи и язычники, незнание Бога у которых проявлялось в том, что они притесняли фессалоникийских христиан. Пиком такого противостояния верующим, а через них и Богу является «апостасия», которая указывает на сознательное восстание против Бога. Олицетворением этой апостасии является «беззаконник», «сын погибели», под которым, согласно традиции, следует понимать конкретную личность антихриста. Наказание и уничтожение неверующего – это вечная неспособность познавать Бога и Его проявления в этом мире, которые станут явными для всех Парусии Христа. В этом случае Суд содержит элемент мести. Во-вторых, Суд Божий означает прославление Бога во «святых», под которыми в контексте 2 Фес. 1-2 понимаются верующие (не Ангелы), для которых само явление Христа, т.е. Парусия будет наградой и осуществлением надежд, заключающихся в возможности иметь постоянные отношения с Богом. Основанием для награды фессалоникийских верующих является их возрастание в вере, проявляемое в познании Бога и послушании Евангелию; любовь к ближним; стойкое перенесение гонений со стороны соотечественников, которое свидетельствует об их способности совершать правильный выбор между Богом и близкими. Следует критически рассматривать точку зрения, согласно которой только одно лишь переживание гонений делает верующих достойными Царства, поскольку предполагается дополнительно необходимость нравственного подвига в условиях

перенесения гонений ввиду увещаний апостола. Ап. Павел широко использует образный язык пророческих книг в описании Суда, в частности одним из ключевых ветхозаветных отрывков, который оказал влияние на метафоричность судебной тематики в послании, является 66-я глава книги пророка Исаии.

В вопросе отношения понятий Парусия, которая выражается в терминах ἀποκάλυψις, ἐπιφάνεια, и День Господень можно сказать, что во втором послании к Фессалоникийцам эти два понятия обозначают несколько разные по своему характеру события, которые не разделяются друг от друга по времени, т.е. окончательный Суд произойдет после явления Христа и после того, как Он соберет народ Божий, т.е. всех верующих вне зависимости умерли ли они или еще живут.

В **четвертой главе** «Тема Суда Божия в посланиях апостола Павла к Коринфянам: риторический и богословский анализ» проводится исследование риторического и богословского аспектов темы Суда Божия в посланиях к Коринфянам.

В разделе 4.1. «Тема Суда Божия и ее богословское и риторическое значение в отрывке 1 Кор. 1-4» отдельно рассматривается раздел 1 Кор. 3:5-4:5 используется судебная терминология: производные от глагола κρίνω в 1 Кор. 4:4, 5 и глагол δοκιμάζω в 1 Кор. 3:13:

- в 1 Кор. 4:4: «οὐδὲν γὰρ ἑμαυτῷ σύνοιδα ἀλλ' οὐκ ἐν τούτῳ δεδικαίωμαι ὁ δὲ ἀνακρίνων με κύριός ἐστιν»²⁵ используется причастие настоящего времени глагола ἀνακρίνω со словарными значениями: «расспрашивать», «вести следствие», «иметь суждение». Причастие данного глагола указывает на Самого Бога, Который является Совершителем Суда над каждым человеком, в том числе над самим апостолом Павлом.

- в 1 Кор. 4:5: «ὥστε μὴ πρὸ καιροῦ τι κρίνετε ἕως ἄν ἔλθῃ ὁ κύριος ὃς καὶ φωτίσει τὰ κρυπτά τοῦ σκοτοῦς καὶ φανερώσει τὰς βουλάς τῶν καρδιῶν καὶ τότε ὁ

²⁵ Синод. пер.: «ибо хотя я ничего не знаю за собою, но тем не оправдываюсь; судия же мне Господь».

ἔπαινος γενήσεται ἐκάστῳ ἀπὸ τοῦ θεοῦ»²⁶ – содержится императив глагола κρίνω во множественном числе с отрицанием μή, который указывает на неправомерный статус как совершителей суда членов коринфской общины.

- В 1 Кор. 3:13: «ἐκάστου τὸ ἔργον φανερὸν γενήσεται, ἢ γὰρ ἡμέρα δηλώσει· ὅτι ἐν πυρὶ ἀποκαλύπτεται, καὶ ἐκάστου τὸ ἔργον ὁποῖόν ἐστιν τὸ πῦρ [αὐτὸ] δοκιμάσει»²⁷ используется форма будущего времени глагола δοκιμάζω для обозначения испытания дела каждого огнем, который является метафорой Суда Божия.

В разделе 4.2. «Тема Суда Божия и суда человеческого в 1 Кор. 5:12-13; 6:1-8; 11:27-34» рассматриваются отдельно отрывки послания, в которых встречается судебная терминология. Тема Суда Божия в рассмотренных отрывках всегда имеет положительный смысл для верующего. Субъектом эсхатологического Суда является Сам Бог. Объектом является мир, т.е. неверующие, с которыми верующие коринфяне противопоставляются как «святые», призванные сами судить. Условием избавления от эсхатологического осуждения является наличие самоиспытания в среде самих коринфян, которые призваны друг другу относиться с уважением: в 1 Кор. 5:12-13 – в отношении грешного брата, которого следует извергнуть ради привлечения его к покаянию; в 1 Кор. 6:1-8 – в отношении братьев, с которыми возникают тяжбы; 1 Кор. 11:27-34 – в отношении верующих, которые являются сопричастниками общих трапез и Евхаристии. В желательном смысле для апостола Павла субъектом праведного суда должен выступать каждый верующий, который в таком случае не становится объектом осуждения в эсхатологической перспективе.

В разделе 4.3. «Соотношение суда человеческого (2 Кор. 4:2) и Суда Христова по делам (2 Кор. 5:10) во втором послании к Коринфянам» рассматривается структура и риторическое значение второго послания к

²⁶ Синод. пер.: «Посему не судите никак прежде времени, пока не придет Господь, Который и осветит скрытое во мраке и обнаружит сердечные намерения, и тогда каждому будет похвала от Бога».

²⁷ Синод. пер.: «каждого дело обнаружится; ибо день покажет, потому что в огне открывается, и огонь испытает дело каждого, каково оно есть».

Коринфянам. В послании обнаруживается связь риторических установок, обусловленных тем, что некоторые коринфяне и оппоненты миссионерской деятельности ап. Павла так называемые лжеапостолы, подвергали сомнению его служение и апостольский авторитет. Текст ап. Павла 2 Кор. 4:2 – 5:10 наставляет церковь не унывать (4:16) в свете уверенного ожидания Божественного Суда (5:10); находить цель в страданиях (4:17); постигать тайну невидимого мира за видимым (4:18); понимать, что дома и одежды этого мира не являются постоянными реальностями (5:1-5); испытывать гарантию Духа как жизнь из будущего (5:5); угождать Богу в жизни и мыслях (5:9); реалистично относиться к смертности как к изгнанию от Бога (2 Кор. 5:6-9). В этой связи Суд Божий, который носит эсхатологический характер, воспринимается больше не как угроза для нераскаявшихся грешников, а как утешение для христиан, находящихся в разного рода испытаниях. Объектом Суда являются все люди, в том числе и ап. Павел, основанием для Суда является степень «хождения в вере», которая проявляется в совершении добрых или худых дел. В целом тема Суда в 2 Кор. 5 гл. имеет определённую функцию убедить коринфских христиан в достоинстве апостольского служения самого апостола Павла. Эта риторическая цель не исключает самой истины эсхатологического Суда, который будет сопровождаться воскресением тела, а, напротив, подтверждает ее в связи с тем, что апостол борется за свое апостольское достоинство не ради сохранения власти над общиной, как это может показаться на первый взгляд при исследовании риторики послания, а ради спасения самих коринфян.

В Заключении подводятся общие итоги проведенного исследования.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Проведенное исследование позволяет утверждать, что в ранних посланиях апостола Павла, к которым в работе причисляются два к Фессалоникийцам, два к Коринфянам, тема Суда Божия не представлена в

систематическом порядке, поскольку апостол Павел не ставил перед собой задачи всесторонне изложить богословие Суда в рамках своей эсхатологии. Между тем, не придерживаясь языка твердых догматических формулировок, апостол излагает свое учение о Суде в контексте других богословских тем, касающихся учения о Христе и о спасении, в зависимости от возникающих проблем, духовно-нравственных вопросов в каждой конкретной общине. В связи с этим мы можем говорить об относительном характере учения апостола Павла о Суде в его посланиях. Однозначно можно говорить о некорректности сравнения человеческого правосудия и Божественного Суда, в связи с чем идеи, касающиеся воздаяния согласно делам человека нельзя понимать буквально, а необходимо рассматривать в контексте богословия апостола Павла в целом, особенно в контексте вопроса личных взаимоотношений человека с Богом, познания Бога и учения о любви Бога к человеку, а также. Поэтому мы можем говорить о неуместности сведения Суда Божия к юридическим категориям, несмотря на формальное использование судебной терминологии в посланиях. В качестве основного результата Суда Божия всегда предполагается спасение человека, осуществляемое в состоянии его внутренней духовной свободы. В посланиях неоднократно в ветхозаветных категориях говорится о наказании и гибели человека, которые самим апостолом определяются как отлучение самого человека от Христа, т.е. как результат свободного выбора человека. В этой связи подчеркивается большое значение самоиспытания со стороны самого человека, в контексте чего юридический термин $\delta\omicron\kappa\tau\acute{\alpha}\zeta\omega$ получает духовно-нравственное и психологическое значение.

В рамках вопроса о Субъекте Суда Божия в посланиях апостола Павла было выявлено, что Совершителем Суда всегда выступает Христос, поэтому мы можем говорить о христоцентрическом характере учения о Суде в посланиях апостола Павла. При этом «Суд Христа» неразрывно связан с мотивом Дня Господня и Парусии. Божественный Суд в посланиях апостола Павла, который определяет человека в его окончательном состоянии, всегда

имеет эсхатологический характер. Апостол Павел настоящую реальность мыслит как преддверие Парусии. Между тем, Суд Божий, осуществляемый в настоящей жизни человека в частных случаях, всегда предполагает изменение результата в сторону спасения человека и имеет временный характер. Вопрос о частном Суде в загробной жизни, на котором бы предполагалось два возможных результата, в посланиях апостола Павла не стоит.

Значения судебных терминов в посланиях апостола Павла и в Септуагинте, значительным образом отличаются от значений в классическом греческом языке, что ведет за собой и существенное идейное различие посланий апостола Павла с греческой литературой и существенное идейное согласие с Ветхозаветной традицией, без учета риторической функции судебной тематики в ранних посланиях апостола Павла.

В ходе анализа темы Суда в ветхозаветной традиции, а также в традиции иудаизма периода Второго Храма и в греко-римской античности следует отметить, что тема Суда занимает центральное место в иудейской литературе и является ключевым вопросом эсхатологии иудаизма и условно затрагивается в античной традиции несмотря на большое значение идеи справедливости и права. В свете ветхозаветной эсхатологии можно говорить о переосмыслении в посланиях ап. Павла некоторых ветхозаветных идей, о чем могут свидетельствовать аллюзии и отредактированные апостолом ветхозаветные цитаты, которые ап. Павел приводит по варианту Септуагинты в определённом контексте. Терминология, мотивы и типологии в апокрифах и кумранских письменных памятниках находят условное отражение в посланиях апостола Павла, ввиду чего нельзя говорить о влиянии традиции иудаизма периода Второго Храма на богословие апостола Павла, поскольку судебная тематика в постбиблейской иудейской письменности имеет существенный исторический аспект в свете вопросов религиозно-нравственного и историософского характера о причинах и возможных следствиях тех исторических потрясений, которые переживал иудейский народ.

В рамках сравнения богословия апостола Павла и семантики

использованной терминологии с античной традицией можно говорить: а) о радикальном отличии между греческой концепцией суда, осуществляемого в циклической истории, и концепцией суда в иудаизме и в христианстве, где предполагается эсхатологическое завершение и универсальный суд над всеми, как праведниками, так и грешниками; б) об отсутствии всякой преемственности между греческой религией и философской традицией и богословием суда апостола Павла, в контексте которого концепция суда выходит за рамки человеческой справедливости в духовную плоскость и эсхатологическую реальность.

Тема Суда Божия является важной частью обоих посланий к Фессалоникийцам. В День Господень людей ждут два противоположных исхода, обусловленные образом жизни и отношением к Евангелию со стороны разных категорий людей. В посланиях противопоставляются участь общины верующих и тех, кто находится вне её. Верующие будут жить со Христом вечно (1 Фес. 4:17; 5:10), неверующие будут лишены Его присутствия (2 Фес. 1:9). Верующие получают славу и Царство Божье (1 Фес. 1:12; 2 Фес. 1:5, 12); неверующие будут уничтожены (1 Фес. 5:3; 2 Фес. 1:9)²⁸. Образ Суда всегда используется для укрепления веры фессалоникийцев в том, что их страдания будут иметь конец, когда Христос явится; но находясь в своих страданиях, они уже в настоящей жизни делают участниками славы Христа. Два послания, ставя разные акценты в зависимости от нужд одной и той же аудитории в разное время, описывают по факту одни и те же события и находятся в полном согласии друг с другом. Они вместе представляют две стороны традиционного эсхатологического дискурса: идея внезапности наступления Дня Господня и описание знамений, свидетельствующие о близости его наступления, находятся в тесном взаимодействии. В этой связи следует отметить, что тема Суда Божия в посланиях сама по себе не раскрывается, а имеет определенную риторическую цель, и поэтому раскрывается относительно того, насколько она

²⁸ См. *Tooth S. E. Suddenness and Signs: The Eschatologies of 1 and 2 Thessalonians. P. 195-196.*

могла помочь в духовной жизни конкретной общины.

В посланиях к Коринфянам рассмотрены отрывки 1 Кор. 3:10-15; 4:1-5; 5:12-13; 6:1-8; 11:27-34. Объектом Суда Божия являются как проповедники Креста, так и те, кому эта проповедь открывается. Основанием для Суда над проповедниками является степень их вовлеченности в дело Христа; в отношении аудитории основанием для Суда можно назвать степень готовности нести подвиг веры, который может проявляться в добродетелях или пороках. Определенное значение в первом послании к Коринфянам имеет концепция «похвалы», которая находится вне зависимости от человеческой совести и человеческих рассуждений. При сопоставлении идей о всеобщей «похвале» (1 Кор. 4:1-5) и воздании согласно делам (Рим. 2:6, 2 Кор. 5:10) следует говорить о разных группах людей, к которым обращается апостол Павел: те, кто имеет основанием Христа, и те, кто не имеет такого основания – каждому воздается по делам его; при этом суд может иметь как положительный, так и отрицательный результат. В послании к Коринфянам речь идет об одной группе людей, которая имеет основанием своей жизни Христа, и поэтому речь может идти только о положительном воздаянии – о похвале от Бога.

Таким образом, можно заключить, что учение апостола Павла о Суде Божиим является не результатом исторического развития апокалиптических идей иудаизма периода Второго Храма, а по существу новой концепцией, появление которой обусловлено Евангельской проповедью. В посланиях апостола Павла характерно понимание Божественного Суда как эсхатологического, предпосылки к которому создаются в настоящем времени. Тема Суда Божия имеет только обусловленный характер, т.е. выполняет риторическую функцию для раскрытия других богословских идей или применительно к той или иной практической ситуации в конкретной общине.

СПИСОК РАБОТ, ОПУБЛИКОВАННЫХ АВТОРОМ ПО ТЕМЕ ДИССЕРТАЦИИ

1. Ерёмин М., чтец. Значение Ветхого Завета для раскрытия темы Суда Божия в послании св. апостола Павла к Римлянам (1:18-3:20) // Экзегетика и герменевтика Священного Писания: Материалы студенческой конференции весна-осень. 2016. №1. С. 61-95.
2. Ковшов Михаил Всеволодович, Ерёмин Михаил, священник. Учение о Втором пришествии Христовом в 1-м послании св. ап. Павла к Фессалоникийцам (1 Фес. 5, 1–11): опыт богословско-экзегетического комментария // Библейские схолии: научный журнал / Московская духовная академия. Сергиев Посад: Издательство Московской духовной академии, 2020. № 1 (1). С. 113-132
3. Ковшов Михаил Всеволодович, Ерёмин Михаил Константинович, священник, Тодиев Александр Александрович, священник. Учение о Суде Божьем над язычниками в послании святого апостола Павла к Римлянам (Рим. 1, 18–32): опыт богословско-экзегетического комментария // Библейские схолии: научный журнал / Московская духовная академия. Сергиев Посад: Издательство Московской духовной академии, 2022. № 1 (2). С. 22-50.
4. Михаил Ерёмин, иерей. Осуществление Суда Божия по первому посланию к Коринфянам: экзегетический анализ 1 Кор. 3:10-15 // Хризостом. № 4(4). С. 9-21.
5. Михаил Ерёмин, иерей. Использование и значения термина καρδιά в Септуагинте и в посланиях апостола Павла // Хризостом. Краснодар, 2023. № 4(8). С. 9-35.
6. Ерёмин М., иер. Служение апостолов в контексте учения о Суде Божиим по первому посланию апостола Павла к Коринфянам (1 Кор. 4:1-5): экзегетические подходы // Вопросы богословия. 2024. № 2 (12). С. 24–43.