

Религиозная организация –
духовная образовательная организация высшего образования
**«МОСКОВСКАЯ ДУХОВНАЯ АКАДЕМИЯ
РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ»**

На правах рукописи

Иерей Дмитрий Олегович Удод

**ПОНЯТИЕ ПРАВЕДНОСТИ В БОЛЬШИХ ПОСЛАНИЯХ АПОСТОЛА
ПАВЛА И СЕКТАНТСКИХ СВИТКАХ МЁРТВОГО МОРЯ**

Специальность – Библейское богословие

АВТОРЕФЕРАТ

диссертации на соискание учёной степени
кандидата богословских наук

Сергиев Посад, 2025

Работа выполнена на кафедре Библистики Религиозной организации – духовной образовательной организации высшего образования «Московская духовная академия Русской Православной Церкви».

Научный руководитель:

Михаил Всеволодович Ковшов доцент кафедры библистики
МДА, научный сотрудник
Перервинской ДС.

Официальные

оппоненты:

Архимандрит Сергей (Акимов) доктор богословия, полномочный
представитель Московского
Патриархата по взаимодействию с
высшими учебными заведениями
Западной Европы, член
Межсоборного присутствия
Русской Православной Церкви.

Диакон Павел Мурилкин кандидат богословия,
преподаватель Николо-Угрешской
духовной семинарии.

Ведущая организация: Таврическая духовная семинария

Защита состоится «27» мая 2025 г. в Московской духовной академии на заседании Кандидатского диссертационного совета Московской духовной академии по адресу Московская область, г. Сергиев Посад, Троице-Сергиева Лавра.

С диссертацией можно ознакомиться в библиотеке РО — ДООВО «Московская духовная академия Русской Православной Церкви» (141300, Московская обл., г. Сергиев Посад, Троице-Сергиева лавра, Московская духовная академия).

С авторефератом диссертации и её текстом можно ознакомиться на официальном сайте Московской духовной академии: <https://mpda.ru/>

Автореферат разослан «24 » апреля 2025 г.

Учёный секретарь Диссертационного совета № 1 МДА Ковшов М.В.



I. ОБЩАЯ ХАРАКТЕРИСТИКА РАБОТЫ

Понятие праведности (евр. - « $\pi\acute{\rho}\omega\tau\eta$ »; греч. - «δικαιοσύνη») является одной из важнейших тем в рамках Священного Писания Ветхого и Нового Завета. Также данный термин нередко встречается и в литературе второго храма, в частности в свитках Мёртвого моря.

Актуальность: Понятие праведности является одной из центральных тем новозаветной и межзаветной литературы. От определения данного термина зависит интерпретация таких важных религиозных понятий как справедливость, грех, святость и др. Также, рассматривая данный вопрос, помимо библейской науки мы расширяем границы многих смежных православных дисциплин: текстология, догматика, пастырское и нравственное богословие.

Степень изученности вопроса можно осветить с нескольких сторон: рассмотреть труды, посвящённые Кумранским рукописям, а также коснуться исследований текстов Больших посланий.

История публикации Кумранских свитков представляет особый интерес для понимания эволюции подходов к изучению этих древних текстов. Первые находки были сделаны в 1947 году, однако официальная публикация текстов состоялась только в 1955 году после тщательного изучения специальной комиссией. Первая значительная публикация под названием «Открытия в Иудейской пустыне» (DJD) была подготовлена группой исследователей во главе с Д. Бартелеми, Р. де Во и Дж. Т. Миликом.

В последующие десятилетия появились различные издания Кумранских текстов, каждое из которых имело свои особенности. В 1992 году вышла работа под редакцией Роберта Эйсмана и Майкла Уайза, в которой тексты были оформлены более удобно по сравнению с серией DJD. Однако в этом издании было относительно небольшое количество рукописей.

Значительным шагом вперёд стало издание 1996 года под руководством Флорентино Гарсии Мартинеса¹, рассчитанное на массового читателя и отличающееся высоким качеством перевода. Позднее, в 1999 году, тот же автор выпустил учебное издание², содержащее наибольшее количество текстов среди всех существующих изданий и включающее параллельный перевод.

Ситуация с публикацией Кумранских текстов в русскоязычной научной литературе значительно менее развита. Наиболее заметной серией является двухтомник «Кумранские тексты»³, изданный в 1971 и 1996 годах соответственно. Несмотря на качественные вводные статьи, эти издания имеют существенный недостаток — отсутствие оригинальных древнееврейских текстов и невысокое качество перевода.

Анализ исследований Кумранских текстов показывает, что за последние семьдесят лет подходы к их изучению существенно изменились. В начале исследований основное внимание уделялось проблеме идентификации Кумранской общины и ее связи с ессеями. Показательным примером является работа Джеймса Чарльзуорта «Иисус и рукописи Мёртвого моря: что нам удалось узнать за 50 лет?»⁴, которая, несмотря на информативность, демонстрирует склонность автора к отрицательной библейской критике.

Начиная с 2000-х годов наблюдается смещение акцента на междисциплинарные исследования. Публикуются работы Джеймса Давилы⁵, Кэрола Ньюсома⁶, Кейси Дерила Элледжа⁷ и других исследователей

¹ *Garcia Martinez F.* The Dead Sea Scrolls Translated. Leiden, 1996.

² *Garcia Martínez F., Tigchelaar E. J. C.* The Dead Sea Scrolls Study Edition. Leiden, 1999.

³ Тексты Кумрана / пер. с древнеевр. и араб. и коммент. И. Д. Амузина. Вып. 1. М., 1971. 497 с.; см. так же: Тексты Кумрана / введ., пер. с древнеевр. и арамейск. и коммент. А. М. Газова-Гинзберга, М. М. Елизаровой и К. Б. Старковой. Вып. 2. М., 1971.

⁴ *Чарльзуорт Дж.* Иисус и рукописи Мёртвого моря: что нам удалось узнать за 50 лет? М., 2000.

⁵ *Davila, J. R.* The Dead Sea Scrolls as Background to Postbiblical Judaism and Early Christianity. Leiden: Brill, 2003.

⁶ *Newsom, C. A.* The Self as Symbolic Space: Constructing Identity and Community at Qumran. Leiden: Brill, 2004.

⁷ *Elledge C. D.* The Bible and the Dead Sea Scrolls. Leiden: Brill, 2006.

рассматривают влияние кумранских текстов на раннехристианскую литературу, в том числе послания апостола Павла.

Последние годы характеризуются расширением методологической базы исследований. Сейчас вектор исследований сместился с археологии в сторону текстологии: имеются работы по метафорическому языку авторов свитков, по изучению социальных представлений общины, а также исследования посвящённые анализу богословских концепций⁸.

Российская научная школа представлена рядом значимых работ. Первой фундаментальной работой считается исследование Гилера Марковича, хотя она несёт на себе идеологический отпечаток советского атеизма. Важными также являются труды протоиерея Владимира Сорокина⁹, Игоря Романовича Тантлевского «История и идеология Кумранской общины»¹⁰ и Александра Владимировича «Кумран и Христос»¹¹, к методологическому подходу которых имеются вопросы у других более поздних исследователей вопроса.

Среди современных отечественных исследований выделяются работы и священника Александра Зиновкина, в том числе его диссертация «Эсхатология рукописей Мёртвого моря»¹². Важными также являются публикации Я. Демедюка «Археологические исследования Кумрана с 1947 года по настоящее время»¹³ и М. М. Фишелева «Представления об ангелах как об источниках зла в рукописях Мёртвого моря»¹⁴.

⁸ Wassén C. Amos 5:26–27 and 9:11–12 in the Damascus Document // *Journal of Ancient Judaism Supplements*. Leiden: Brill, 2024. № 36. P. 49-65; Witte M. Jüdisches Gesetz und kosmische Weisheit. *Scripta Antiquitatis Posterioris ad Ethicam Religionemque pertinentia* 44. Tübingen: Mohr Siebeck, 2023; Laato A. Like a Booth in a Vineyard: The Remnant Theology in the Book of Isaiah and Its Implications on Early Jewish and Christian Reception History // *Journal of Ancient Judaism Supplements*. Leiden: Brill, 2024. № 36. P. 272-295.

⁹ Сорокин В., прот. Больше света на свитки Мёртвого моря // *Богословские труды*. М., 1971. №6. С. 235–240.

¹⁰ Тантлевский И. Р. История и идеология Кумранской общины. СПб., 1994.

¹¹ Владимиров А. Кумран и Христос. М., 2002.

¹² Зиновкин А., свящ. Эсхатология рукописей Мертвого моря: текстологический и историко-литературный анализ «Апокрифа Даниила» (4Q246): дис. на соиск. уч. степ. канд. богословия / СПбДА. СПб., 2014.

¹³ Демедюк Я. Археологические исследования Кумрана с 1947 года по настоящее время: дис. на соиск. уч. степ. канд. богословия / СПбДА. СПб., 2009.

¹⁴ Фишелев М.М. Представления об ангелах как об источниках зла в рукописях Мертвого моря: дис. на соиск. уч. степ. канд. философских наук / СПбГУ. СПб., 2012.

Исследования Больших посланий апостола Павла традиционно включают как древние экзегетические труды святых отцов (святителя Афанасия Великого, святителя Иоанна Златоуста, святителя Василия Великого и других)¹⁵, так и современные комментарии и исследования. Значительное место занимают работы направления «Новый взгляд на Павла» (New Perspective on Paul), развивающегося с середины XX века и предлагающего переосмысление ключевых тем богословия апостола Павла¹⁶.

Среди современных исследователей следует отметить работы таких авторов, как Б. Б. Крэнфилд¹⁷, У. Э. Венстром¹⁸ и других. Российская научная школа представлена трудами протоиерея Иоанна Певницкого¹⁹, митрополита Илариона (Алфеева)²⁰ и др.

Источниковая база исследования делится на две группы: к первой относятся тексты Новозаветных книг; ко второй - содержание рукописей Мёртвого моря.

Тексты Нового Завета приводятся по 28 изданию Нестле Аланда²¹

В качестве основного источника по кумранским текстам используется издание «The Dead Sea Scrolls Study Edition»²², а также, в ряде случаев,

¹⁵ *Ambrosiastri*. Commentarius in epistulas Paulinas // CSEL 81.8; *Apollinaris Laodicea*. Fragmenta // TLG 2074.037; *Basilus Magnus*. De baptism libri duo // PG 31. Col. 1514-1629; *Joannis Chrysostomi*. Commentarius in Epistolam ad Galatas // PG 61. Col. 611-681; *Joannis Chrysostomi*. Homiliae XLIV in Epistolam primam ad Corinthios // PG 61, Col. 9 — 382; *Sancti Hieronymi*. Commentaria in Epistolam ad Galatas. // PL 26. Col. 307-438; *Theodoretus episcopi Cyri*. Commentarius in omnes sancti Pauli Epistolas // PG. 82. Col. 31-878.

¹⁶ *Sanders E. P.* Judaism. Practice and Belief. London: SCM Press, 1992; *Green W. S.* Judaism and Their Messiahs at the Turn of the Christian Era. Cambridge, 1987; *Davies W. D.* Paul and Rabbinic Judaism. Philadelphia, 1980; *Wright N. T.* Justification. God's plan and Paul's vision. Lisle: InterVarsity Press, 2009.

¹⁷ *Cranfield B. B.* A critical and exegetical commentary on the Epistle to Romans. Vol. 1. Edinburgh: T. & T., 1985.

¹⁸ *Wenstrom W. E.* The righteousness of God. Bolton: Wenstrom Bible ministries, 2016.

¹⁹ *Певницкий И., прот.* О необходимости добрых дел ко спасению. СПб., 1840.

²⁰ *Иларион (Алфеев), митр.* Благодать и Закон. Толкование на Послания апостола Павла к Римлянам. М., 2018.

²¹ *Novum Testamentum Graece* / ed. B. Aland, K. Aland, J. Karavidopoulos, C. Martini, B. Metzger. 28 ed. Münster, 2012.

²² *The Dead Sea Scrolls Study Edition* / ed. F. García Martínez, E. J. C. Tigchelaar. Leiden, 1999.

электронное издание BibleWorks (Version 10.0.4.114.)²³ и сборник русскоязычных переводов «Тексты Кумрана»²⁴.

Также в ходе исследования мы планируем использовать работы, относящиеся к направлению «Новый взгляд на Павла» (New Perspective on Paul). Этот подход, развивавшийся с середины XX века, предлагает переосмысление ряда ключевых тем, связанных с богословием апостола Павла, его взглядами на Закон, оправдание, иудейские традиции и взаимоотношения между евреями и язычниками в раннехристианской общине. К этой группе можно отнести следующие труды:

- Сандерс Е.: «Иудаизм. Практика и вера.» ;
- Грин В.: «Иудаизм и их Мессии на рубеже христианской эры» ;
- Дэвис В.: «Павел и Раввинистический иудаизм» ;
- Райт Н.: «Оправдание» и др.

Отметим, что список научной литературы, используемый в данной работе, не исчерпывается только экземплярами трудов, перечисленными выше. Помимо этих книг в текущей диссертации фрагментарно используются и другие источники, не менее важные по значимости своего вклада.

Предполагаемое исследование состоит из введения, трёх глав, заключения, библиографического списка и приложения.

В первой главе анализируется понятие «праведности» в контексте Свитков Мёртвого моря и книг Нового Завета. Во второй главе даётся текстологический разбор избранных мест из рукописей Мёртвого моря. В третьей главе на основе сравнительного разбора текстов Мёртвого моря и Нового завета мы приходим к итоговому заключению, разграничивая понятие

²³ BibleWorks 10. Copyright (c) 2015 Bibel Works, LCC. Version 10.0.4.114. (Electronic edition).

²⁴ Тексты Кумрана / пер. с древнеевр. и араб. и коммент. И. Д. Амусина. Вып. 1. М., 1971. 497 с.; см. так же: Тексты Кумрана / введ., пер. с древнеевр. и арамейск. и коммент. А. М. Газова-Гинзберга, М. М. Елизаровой и К. Б. Старковой. Вып. 2. М., 1971.

«праведности» в вышеобозначенных рамках. В приложении предлагается авторский перевод некоторых объёмных мест из свитков Мёртвого моря.

Хронологические рамки исследования с одной стороны охватывают период написания кумранских свитков (I-III вв. до Р.Х.); с другой - касаются времени написания Больших посланий апостола Павла (I в. по Р.Х.).

Цель работы: сравнить понятия праведности в корпусе новозаветных библейских книг и текстах Мёртвого моря

Задачи:

1. Провести этимологический анализ понятия "праведности" в Больших посланиях апостола Павла и Кумранских рукописях.
2. Провести богословский анализ понятия "праведности" в Больших посланиях апостола Павла.
3. Провести богословский анализ понятия "праведности" в текстах Мёртвого моря.

Проблемой рассматриваемой темы является недостаточное количество аналитической литературы в рамках межзаветной библеистики, а именно – в области изучения Кумранских текстов.

Ещё одной проблемой является широкий спектр определений и интерпретаций понятия «праведность» в рамках новозаветных текстов.

Объектом исследования являются свитки общины Мёртвого моря, а также ключевые тексты Нового Завета по заявленной теме.

Предметом исследования является понятие праведности в рамках свитков общины Мёртвого моря и Больших посланий апостола Павла.

В рамках исследования предполагается применение следующих универсальных методов исследования:

- метод научного анализа,

- метод сравнения, метод аналогии,
- метод классификации.

Помимо этого, в данной работе будут использоваться общенаучные методы такие как: метод описания и метод моделирования.

Среди исторических методов исследования в нашей диссертации применяется метод источниковедческого анализа. В частности, рассматривается вопрос интерпретации историко-литературных памятников.

Практическая ценность работы заключается в том, что её результаты углубляют понимание концепции праведности в раннехристианской и иудейской традициях I века н. э., способствуя более точной интерпретации богословских идей апостола Павла и кумранской общины, что важно для православного богословия в целом. Если говорить более развёрнуто, исследование может быть полезно в области нескольких направлений: экзегетике, герменевтике, нравственном богословии, археологии и др.

Рабочая гипотеза исследования: Анализируя тексты Кумранской общины, можно отметить их особое внимание к строгому соблюдению предписаний Моисеева закона как основополагающему принципу достижения праведности. Для членов общины праведность представляла собой чётко регламентированную систему религиозных норм и правил, соблюдение которых рассматривалось как необходимое условие для обретения божественного расположения. Такой подход носил преимущественно юридический характер, где каждый поступок человека оценивался с точки зрения соответствия или несоответствия установленным законам.

В отличие от кумранского понимания, апостол Павел в своих посланиях раскрывает праведность как глубоко личностное многогранное явление, основанное на свободном выборе человека следовать за Христом. При этом христианская концепция праведности сохраняет важнейшие характеристики — спасительный и нравственный аспекты. Однако в новозаветной

интерпретации эти черты приобретают более глубокое философско-религиозное осмысление, подчёркивая внутреннее преобразование человека посредством веры и благодати Божьей, а не формальное соблюдение законов.

Положения, выносимые на защиту:

1. Понятие «праведность» в группе кумранских текстов общины преимущественно связано с исполнением Моисеева Закона;
2. Понятие «праведность» в Больших посланиях апостола Павла связано прежде всего с личным выбором человека;
3. Понятие «праведность» в Кумранских свитках имеет преимущественно юридический характер в отличие от христианского понимания данного термина;
4. Христианский термин «праведность» имеет разностороннее религиозно-философское осмысление;
5. Общими чертами для определений христианского понятия «праведности» является их сотериологическое и нравственное содержание.

II. ОСНОВНОЕ СОДЕРЖАНИЕ РАБОТЫ

Первая глава двум темам: 1) этимологии понятия « $\pi\acute{\alpha}\rho\alpha\iota\tau\epsilon\lambda\acute{\epsilon}\varsigma$ », 2) Этимология понятия « $\delta\iota\kappa\alpha\iota\sigma\acute{\upsilon}\nu\eta$ »

В параграфе 1.1 Рассматривается этимология понятия « $\pi\acute{\alpha}\rho\alpha\iota\tau\epsilon\lambda\acute{\epsilon}\varsigma$ ». Впервые в иудейских источниках термин « $\pi\acute{\alpha}\rho\alpha\iota\tau\epsilon\lambda\acute{\epsilon}\varsigma$ » встречается нам в книгах Ветхого Завета. Чаще всего в пророческих и учительных книгах.

Всего в Ветхом Завете встречается 523 слова происходящих от корня «רַחַם»²⁵. При этом форма мужского рода фигурирует в тексте 118 раз, а в женском - 156 раз²⁶.

Относительно его глагольной формы стоит отметить, что чаще всего в древних текстах фигурируют следующие его значения²⁷:

1. оправдывать²⁸;
2. считать правильным;
3. побуждать быть в правильных отношениях с кем-либо.

Схожие значения встречаем и в других древних восточных языках: аккадском, аморейском, древнеарабском, угаритском, финикийском²⁹.

Глагольная форма чаще всего в ветхозаветных текстах используется для обозначения судебной функции, как Божественной, так и человеческой (см. подробнее §1.2). Фактически оно обозначает беспристрастное вынесение приговора.

Помимо этого, термин «רַחַם» в Ветхом Завете употребляется и в этическом смысле. В частности, праведность предполагает не только наказание за злодеяния (судебный аспект), но и стремление к справедливости и совершения благих поступков (Втор. 16:20; Иер. 22:3 и др.).

Также данный термин употребляется и в чисто юридическом значении. Например, рассмотрим следующий фрагмент из книги Левит:

²⁵ Righteousness // Anchor Bible Dictionary. Connecticut: Yale University Press, 1992. Vol. 5. P. 725.

²⁶ В данный момент существуют разногласия относительно различий терминов в форме мужского и женского рода. Некоторые ученые утверждают, что между данными формами имеется существенная разница в понимании, иные – не согласны. В рамках данного исследования мы будем придерживаться позиции второй группы. Также в нашем исследовании мы не берём в расчёт гипотезу Нормана Снайта, согласно которой термин «רַחַם» в Ветхом Завете отличается новозаветного «δικαιοσύνη». Подобное предположение, по нашему мнению, несовместимо с понятием боговдохновенности Писания. См. подробнее: *Oliver A. Righteousness of God and man in the prophets* // Caribbean Journal of Evangelical Theology. Caribbean, 1997. Vol. 2. P. 30, 31; *Wenstrom W. E. The righteousness of God*. Bolton, 2016. P. 4; *Snaith N. H. The distinctive ideas of the Old Testament*. New York, 1946. P. 51.

²⁷ *Nagel P. A critical investigation of Romans 4:3: Its determinative value for justice and righteousness* // Stellenbosch Theological Journal 2016, Stellenbosch, 2016. Vol. 2, № 1. P. 323; Righteousness // Anchor Bible Dictionary. Vol. 5. P. 725.

²⁸ Используется преимущественно форма «Qal» и «Hip'il». См.: Исх. 3:7; Втор. 25:1; 2 Цар. 15: 4.

²⁹ Righteousness // Anchor Bible Dictionary. Vol. 5. P. 725.

... מֵאֲנֵי צֶדֶק אֲבִי־צֶדֶק אֵיפֹת צֶדֶק וְהֵן צֶדֶק ... И да будут весы ваши верны
камни (гирьки) верны, ефа верна,
(Лев. 19:36 BHS) гин верен...

Как мы видим термин «צֶדֶק», который мы условно перевели словом «верный», используется здесь чтобы обозначить справедливость людей по отношению друг другу.

Подобные указания в Ветхом Завете несомненное имеют цель юридически разграничить обязанности между несколькими индивидами³⁰.

Таким образом, данное слово используется применительно к трём следующим аспектам: Божественному, этическому и юридическому³¹

В параграфе 1.2 рассматривается этимология понятия «δικαιοσύνη».

Греческое слово «δικαίωσ» в буквальном смысле переводится как «делать прямым»³². Также данный глагол имеет и другие варианты перевода³³:

1. оправдывать;
2. считать правильным;
3. побуждать быть в правильных отношениях;
4. судить;
5. оценивать;
6. наказывать.

³⁰ Righteousness // Anchor Bible Dictionary. Vol. 5. P. 725.

³¹ В современном иудаизме праведность стала прежде всего стала ассоциироваться человеческой деятельностью (добродетелями, честной судебной деятельностью, соблюдение Законов и т.п.). *Wenstrom W. E. The righteousness of God. P. 8*; см. так же: *Kolawole O. P. A Critical Examination of the Concept of Righteousness in the Gospel of Mathew. P. 98*.

³² Глагол «δικαίωσ» встречается в Новом Завете 39 раз. *Zeisler J. A. The meaning of righteousness in Paul. Cambridge, 1972. P. 3*;

³³ *Nagel P. A critical investigation of Romans 4:3: Its determinative value for justice and righteousness. P. 323*. См. также: *Иларион (Алфеев), митр. Благодать и Закон. С. 65-66*.

При этом термин «праведность» в классическом греческом языке имел два основных значения. С одной стороны, данное слово использовалось в юридическом смысле (использовалось как аналог русского слова «справедливость»); с другой – фигурировало в сфере этики и религии и затрагивало моральную сторону вопроса³⁴.

В контексте лексики Нового Завета рассматриваемый термин используется в качестве характеристики как по отношению к Богу, так и к человеку. В данном разделе Писания это слово встречается 92 раза³⁵.

Данный термин обычно встречается в следующих значениях:³⁶

- исполнение того, что требует Бог;
- правильные отношения между Богом или людьми
- соблюдение ветхозаветных обрядов или обычаев
- акт милосердия и др.

Однако чаще всего термин «δικαιοσύνη» как в содержании Нового Завета, так и Ветхого используется для обозначения Божественного атрибута³⁷.

Говоря в таком ключе о Божественной праведности, предполагается, что данный атрибут принадлежит всем лицам Пресвятой Троицы³⁸. Данный термин указывает на цельный, чистый от всякого греха и неповреждённый характер Их Божественной природы.

Фактически греческий термин «δικαιοσύνη» является приемлемым аналогом еврейского слова «צדקה», с некоторыми особыми оттенками, которые остались свойственны ему ещё с античных времён.

³⁴ В данном случае мы видим явные пересечение еврейского термина «צדקה» и греческого «δικαιοσύνη».

³⁵ Ibid. P. 9.

³⁶ Greek-English Lexicon of the New Testament Based on Semantic Domains. Minneapolis, 1988. P. 247-248

³⁷ Wenstrom W. E. The righteousness of God. P. 9.

³⁸ Ibid. P. 1.

Вторая глава посвящена анализу учения о праведности в Кумранских свитках

В параграфе 2.1 анализируются некоторые проблемы в вопросе изучения кумранских свитков. Отмечается, что идентификация общины Кумранского комплекса³⁹ и находящихся в нём текстов является весьма сложной комплексной задачей, которая до настоящего времени ещё не была решена.

При этом вопрос о происхождении Кумранских свитков, а также об их отношении к комплексу возникли сразу после обнаружения манускриптов.

Основные из них звучат следующим образом:

- кому принадлежали рукописи?
- манускрипты были созданы на территории Кумрана или перенесены позже?
- свитки оказались в пещерах случайно или их оставили намеренно?

К сожалению, все эти вопросы остались открытыми и до наших дней. Также остаётся неясным и другое: секта ессеев как-то связана с общиной кумранитов? Более того мы даже не можем с уверенностью утверждать, что здания на территории Кумрана принадлежат именно рассматриваемой нами общине. Да и в целом, нет до сих пор уверенности, что рассматриваемые свитки принадлежали именно авторству одному из членов данной религиозной группы.⁴⁰

³⁹ Современные исследования показывают, что понятие "кумранская община" устарело. Археологические раскопки конца 1990-х — начала 2000-х годов выявили, что в Кумране отсутствовали признаки существования религиозной общины, а находки указывают на функционирование керамической мастерской. Кроме того, данный вопрос недостаточно освещён в авторитетных словарях библейского богословия, таких как работы Г. Киттеля и Г. Боттервека. В данном тексте термины «кумранская община», «кумраниты» и «кумранские свитки», а также иные схожие по смыслу слова и словосочетания, используются исключительно как технические обозначения для упоминания найденных в Кумране документов и предполагаемых их составителей (без предположений о существовании конкретной религиозной общины в данном месте).

⁴⁰ В России большую популярность приобрела именно кумрано-ессейская гипотеза, согласно которой две этих религиозных группы являются единым целым. Данная позиция была актуализирована в трудах французского кардинала Ролана де Во. См.: R. de Vaux. *Archaeology and the Dead Sea scrolls*. London: Oxford

Отметим, что в данной работе мы не придерживаемся доводов стандартной гипотезы, согласно которой ессеи и кумраниты являются единой религиозной группой. Данная гипотеза имеет ряд существенных нестыковок.

Далее выделяются наиболее явные из них.

1) Огромное число уникальных почерков (около 50) свидетельствует о наличии весомого числа переписчиков⁴¹. Чтобы содержать такое количество людей необходимо было бы значительное число тружеников. Но Кумранский комплекс не смог бы вместить такое количество людей.

2) Наличие большого кладбища рядом с комплексом. Этот факт вызывает ряд недоуменных вопросов: 1) зачем кладбище располагать так близко относительно мест проживания? 2) откуда такое большое число захоронений рядом с небольшим комплексом? 3) как насельники общины, строго соблюдающие предписания о ритуальной чистоте, допустили расположение кладбища рядом с комплексом?

3) Идентификация одного из помещений комплекса в качестве «скриптория» представляется нам крайне неубедительной. Поясним подробнее... Дело в том, что в данном локусе было найдено всего три стола и две чернильницы. В свою очередь, на основании этого исследователи и сделали вывод о назначении данного помещения. Однако очевидно, что такое количество указанных предметов недостаточно для столь значительного числа переписчиков⁴².

university press, 1973. 201 p. Однако позднее эта гипотеза подверглась серьёзной критике в различных трудах оппонентов. См.: *Rengstorff K.* Hirbet Qumran und die Bibliothek vom Toten Meer. Stuttgart: Kohlhammer, 1960. 82 s; *Hirschfeld Y.* Early Manor Houses in Judea and the Site of Khirbet Qumran // *Journal of Near Eastern Studies*. Jerusalem, 1998. P. 161-189; *Crown A., Cansdale L.* Qumran: Was it an Essene Settlement? // *Biblical Archaeology Review*. №5. Washington, 1994. P. 24-78; *Collins J. J.* The Scepter and the Star. New York: Doubleday, 1995. 288 p.

⁴¹ *Golb N.* Who wrote the Dead Sea scrolls? The search for the secret of Qumran. New York, 1995. P. 97; *Юревич Д., прот.* Кумранские рукописи. [Электронный ресурс]. - Режим доступа: URL: <https://azbyka.ru/kumranskie-rukopisi-yurevich>.

⁴² К тому же, в данном помещении не было найдено ни фрагментов пергамента, ни самих инструментов для письма. Юревич Д., свящ. Кумранская литература // *Христианское чтение*. №24. СПб., 2005. С 137.

Учитывая всё выше сказанное, мы считаем нецелесообразным использовать источники, связанные с сектой ессеев. Мы предлагаем остановить наше внимание именно на текстах свитков Мёртвого моря, принадлежащих именно рассматриваемой гипотетической общине⁴³.

Далее автором приводится описание особенностей кумранской общины, которые отражены в свитках Мёртвого моря.

Свое начало данная община берёт в период существования Второго храма, а её история заканчивается, предположительно, периодом иудейской войны (I в. по Р.Х.).

Основной отличительной особенностью общины было строгое следование предписаниям Моисеева Закона.

Впрочем, вплоть до текущего времени нам неизвестно самоименование членов общины. Если обратиться к материалам свитков, то мы встретим немало вариантов: «община бедных», «община избранных Бога», «община истины», «сыны света». При этом невозможно с точностью утверждать, какой-либо из них является верным, т.к. ни одно из указанных именований не используется в рукописях регулярно⁴⁴.

Этот факт, является препятствием для поспешного отождествления данной религиозной группы с какой-либо другой общиной упомянутой в Священном Писании.

Фактически, те крупницы знаний, которые мы имеем сегодня отсылают нас именно к материалам Кумранских свитков. В связи с этим, ниже мы

⁴³ Кратко о разделении свитков на категории см.: *Тантлевский И. Р.* История и идеология кумранской общины. СПб., 1994. С. 20; Свитки Мёртвого моря // Виртуальная библиотека фонда Леона Леви [Электронный ресурс]. - Режим доступа: URL: https://www.deadseascrolls.org.il/learn-about-the-scrolls/scrolls-content?locale=ru_RU; *Юревич Д., прот.* Кумранские рукописи. [Электронный ресурс]. - Режим доступа: URL: <https://azbyka.ru/kumranskie-rukopisi-yurevich>.

⁴⁴ Амусин И. Д. Находки у Мёртвого моря. [Электронный ресурс]. - Режим доступа: URL: http://khazarzar.skeptik.net/books/amusin02.htm#_ftn5.

предлагаем структурированную информацию, полученную из этих источников.

а) *Обособленность общины*

Важнейшей особенностью общины кумранитов была их тяга к уединённой жизни. Ради этого они приняли весьма радикальные меры, вероятно, полностью отделившись от общества. В свитках по этому поводу нам встречаются следующие пассажи:

היחד... מעת (1QS 5:1)	לאנשי להבדל (1QS 5:10-11)	הסרך לרצונו (1QS 9:17)	וזה «И это правило для людей общины... <u>отделиться от общества</u> » ⁴⁵ «И тот, кто поставит Завет на свою душу, <u>отделится от всех людей ходящих путём неправды</u> » ⁴⁶ « <u>следует скрывать учение Закона от людей неправды...</u> » ⁴⁷
-----------------------------	---------------------------------	------------------------------	---

Такое уединённое жительство было продиктовано попыткой насельников Кумрана сохранить чистоту веры. Поэтому в свитках мы так часто встречаем рассуждения авторов о сакральном назначении кумранитов и наличии у них неких сакральных знаний, утерянных иудейским социумом в следствии отпадения от Бога⁴⁸.

Сами же руководители общины, расценивались внутри общины как люди, имеющие особые благодатные дары. Подобно пророкам, они были избраны Богом и в следствие этого стали вместилищем особых даров. Это

⁴⁵ Martinez F. G. The Dead Sea Scrolls Translated. Leiden: Grand Rapids, 1996. P.78.

⁴⁶ Ibid. P. 80.

⁴⁷ Ibid. P. 92.

⁴⁸ Trine B. The Composite Nature of 1QHodayot^a // Meaning and Context in the Thanksgiving hymns. Atlanta: JBL Press, 2015. P. 8; Berg S. Religious Epistemologies in the Dead Sea Scrolls: The Heritage and Transformation of the Wisdom Tradition. New Haven: Yale University, 2009. P. 20.

обстоятельство наводит нас на гипотезу о том, что в общине имелось некое подобие иерархии. На это косвенно намекают и некоторые строки «Устава общины»⁴⁹.

Подобная тенденция к уединённой жизни несомненно повлияла на богословские мотивы, встречающиеся в свитках Мёртвого моря. Однако до настоящего времени неясно в какой степени этот внешний фактор нашёл своё отражение в свитках.⁵⁰

b) Строгое соблюдение Закона Моисея

Как уже отмечалось выше, соблюдение Закона Моисеева являлось неотъемлемой частью жизни кумранской общины, поэтому мы не будем подробно говорить об этом в данном разделе. Лишь отметим, что об этом нам неоднократно напоминают различные тексты Мёртвого моря. Однако наибольшее внимание данный феномен получил в «Уставе общины». Приведём здесь некоторые строки для наглядности из этого документа:

לוא לסור מחוקי אמתו ללכת ימין ושמאל... ולוא לשוב מאחרו מכול פחד ואימה ומצרף (1QS 1:15,17)	«... <u>не уклоняться от устава истины его, чтобы пойти направо и налево... и не отступить от Него ни из-за всякой боязни, и ужаса, и испытания</u> » ⁵¹
---	---

זה הסרך לאנשי היחד... ... להיות ליחד בתורה (1QS 5:1,2)	«Вот Устав для людей общины... <u>быть вместе в Законе...</u> » ⁵²
--	--

ואל ימש במקום אשר יהיו שם העשרה איש דורש בתורה יומם ולילה (1QS 6:6)	«И в месте, где будет десять человек, пусть <u>неотступно будет</u>
---	---

⁴⁹ Trine B. The Composite Nature of 1QHodayot^a // Meaning and Context in the Thanksgiving hymns. Atlanta: JBL Press, 2015. P. 32.

⁵⁰ Ibid. P. 12.

⁵¹ Martinez F. G. The Dead Sea Scrolls Translated. P.70.

⁵² Ibid. P. 80.

изучающий Закон днем и ночью»⁵³

ומכול עצת התורה לוא יצאו
(1QS 9:9)

«И от всех советов Закона не
должны отходить» (1QS 9.9)⁵⁴.

с) Эсхатологические ожидания, как часть жизни общины

Наконец, ещё одной значимой темой является обсуждение эсхатологических чаяний общины в контексте кумранской литературы. Наиболее подробно они описываются в свитке «Войны сынов света против сынов тьмы» (1QM). Здесь описывается подготовка к заключительной войне между грешниками и праведниками, а также сам ход войны и её развязка.

Помимо этого тематика эсхатологии представлена и в разделе «пешарим»⁵⁵. Здесь мы можем вспомнить толкования на книгу пророка Аввакума, экзегетическое содержание которых по смыслу совпадает с идеями свитка 1QM.⁵⁶

Далее мы говорим о самих кумранских свитках, а затем непосредственно переходим к рассмотрению ключевого вопроса.

В следующей части параграфа раскрывается вопрос классификации свитков общины Мёртвого моря. Свитки Кумранского комплекса являются весьма обширным сводом различных древних текстов. В связи с этим для удобства современные исследователи разбивают тексты свитков на разные тематические группы.

Чаще всего свитки классифицируют в соответствии с их содержанием и жанром. Наиболее простая жанровая классификация Кумранских документов выглядит следующим образом:

⁵³ Martinez F. G. The Dead Sea Scrolls Translated. P. 82.

⁵⁴ Ibid. P. 90.

⁵⁵ «Пешарим» - это комментарии к различным книгам Ветхого Завета, сделанные в форме заметок кумранскими толкователями. Эти комментарии очень легко распознаются благодаря частому использованию слова «פֶּשָׁר», которое связывает цитаты из Библии и интерпретирующие их пояснения. См. Свитки Мёртвого моря // Виртуальная библиотека фонда Леона Леви [Электронный ресурс]. - Режим доступа: URL: https://www.deadseascrolls.org.il/learn-about-the-scrolls/scrolls-content?locale=ru_RU.

⁵⁶ Амосин И. Д. Рукописи Мёртвого моря. М., 1961. С. 98.

1. библейские тексты: Ветхозаветные тексты⁵⁷, таргумы, тефиллин⁵⁸ и мезузы⁵⁹;
2. небиблейские тексты (апокрифические и псевдоэпиграфические тексты)⁶⁰: книги Еноха, книга Юбилеев, Завещания двенадцати патриархов; псевдоэпиграфы Иосифа, Моисея, Авраама и др.;
3. свитки кумранской общины⁶¹;
4. Неидентифицируемые фрагменты⁶².

В связи с этим, в нашей работе мы коснёмся содержания именно вышеперечисленных свитков, оставляя за рамками корпус библейской и апокрифической литературы.

К интересующим нас свиткам общины можно условно отнести следующие тексты⁶³:

⁵⁷ В Кумранских пещерах найдены все книги Ветхого Завета кроме Есфири. Библейскими являются примерно 33% свитков от общего числа. Большинство текстов написано на древнееврейском языке, хотя встречаются фрагменты на арамейском и древнегреческом. *Юревич Д., прот.* Кумранские рукописи // [Электронный ресурс]. URL: <https://azbyka.ru/kumranskie-rukopisi-yurevich> (Дата обращения 08.06.2022).

⁵⁸ Тефилин (евр. תפילין) — элемент молитвенного облачения иудея: кожаные футляры с вложенными отрывками из Писания на пергаменте, которые крепились на лбу и шее. Более двух десятков листов пергамент с текстом для тефилинов были обнаружены в пещерах Кумрана. Найденные экземпляры являются древнейшими из всех известных до сих пор. См. Свитки Мёртвого моря (Библейские тексты) / Виртуальная библиотека фонда Леона Леви // [Электронный ресурс]. URL: https://www.deadseascrolls.org.il/learn-about-the-scrolls/scrolls-content?locale=ru_RU (Дата обращения 08.06.2022)..

⁵⁹ «Мезуза» (евр. מְזוּזָה) — маленький пергамент с текстом Торы. Помещается в специальные капсулы, которые прикрепляют к дверным косякам. Всего найдено в Кумране восемь подобных объектов. См. там же.

⁶⁰ Небиблейские тексты занимают около 25% от общего объёма рукописей. Некоторые апокрифы, согласно стандартной гипотезе, также созданы членами Кумранской общины. См.: *Тантлевский И.Р.* История и идеология Кумранской общины. С. 20; см. так же: *Юревич Д., прот.* Кумранские рукописи // [Электронный ресурс]. URL: <https://azbyka.ru/kumranskie-rukopisi-yurevich> (Дата обращения 08.06.2022).

⁶¹ Соотношение количества рукописей общины от общего числа составляет 29%. Данные тексты имеют следующие уникальные черты: 1) использование особой терминологии; 2) специфические теологические взгляды; 3) описание истории некой религиозной группы, называвшей себя «Яхад». См. Свитки Мёртвого моря (Сектантские тексты) / Виртуальная библиотека фонда Леона Леви // [Электронный ресурс]. URL: https://www.deadseascrolls.org.il/learn-about-the-scrolls/scrolls-content?locale=ru_RU (Дата обращения 08.06.2022). ; см. также: *Юревич Д., прот.* Кумранские рукописи // [Электронный ресурс]. URL: <https://azbyka.ru/kumranskie-rukopisi-yurevich> (Дата обращения 08.06.2022).

⁶² Неидентифицируемые фрагменты — это части текстов некогда целостного манускрипта, классифицировать которые не представляется возможным. Подобных фрагментов около 13%. См.: *Юревич Д., прот.* Кумранские рукописи // [Электронный ресурс]. URL: <https://azbyka.ru/kumranskie-rukopisi-yurevich> (Дата обращения 08.06.2022).

⁶³ Ранее ученые приписывали все свитки Мертвого моря общине ессеев — одной из трех ведущих еврейских сект периода Второго Храма. Сегодня исследователи полагают, что данные тексты отражают несколько родственных религиозных общин на разных стадиях развития, а не единую секту. Сами же тексты общины (примерно третья часть от всех свитков) скорее всего были составлены представителями разных групп, входящих или не входящих в кумранскую общину. См.: *Юревич Д., прот.* Кумранские рукописи // [Электронный ресурс]. URL: <https://azbyka.ru/kumranskie-rukopisi-yurevich> (Дата обращения 08.06.2022).

- 1) Устав общины и текст Двух колонок;
- 2) Дамасский документ;
- 3) Война сынов света против сынов тьмы;
- 4) гимнографические тексты⁶⁴.

Именно тексты данных литературных памятников и будут привлечены нами в следующих параграфах.

В параграфе 2.2 анализируется понятие праведности в Свитках общины. Так, раскрытие понятия праведности является одной из значимых тем в рамках «Дамасского документа». Интересно, что термин встречается уже в самом начале документа:

ועתה שמעו כל יודעי צדק ובינו במעשי	А	теперь	слушайте	все
(CD 1:1 QST)		познавшие	праведность	и
		вникайте	в дела	

В данном случае мы видим, что члены общины называются «יודעי צדק» (познавшими праведность). Интересно, что для автора Дамасского кодекса уклонение от преследования приравнивается к великому падению (CD 1:14-15 QST).

В самой общине строго следили за исполнением предписанных правил (CD 16:19). Т. е. тот уклад религиозной жизни, который описывают кумраниты, был не просто абстрактной мотивационной идеей, но и имел вполне строгий свод правил.

За исполнением этого свода правил мог наблюдать как сам глава общины (Учитель праведности), так и доверенные лица (старейшины) [CD 13:7 QST]⁶⁵. В свою очередь, за его нарушение член общины привлекался к ответственности перед судом. Здесь судья выносил приговор в соответствии с

⁶⁴ Часть стихотворных сочинений и хвалебных гимнов найденных в Хирбет Кумране подражают библейским поэтическим текстам. В таких свитках используются темы и выражения, свойственные для более позднего периода. Некоторые из этих текстов могли быть составлены для персонального изучения, другие — для формальной литургической службы. См. там же.

⁶⁵ О роли Учителя праведности и старейшин в воспитании членов общины, было сказано ранее (см. § 2.1.1).

тяжестью преступления. Крайне же мерой наказания являлась смерть (CD 9:1 QST).

Члены общины предавали довольно значимое место «внешней праведности» или же обрядовой стороне закона: формальное почитание субботы, воздержание от связей с чужеземцами, строгое исполнение ветхозаветных ритуальных предписаний и т.п.

Однако наиболее явная отличительная черта религиозных воззрений кумранской общины в вопросах праведности – это полная уверенность её членов в собственной исключительной святости.

Более того, на фоне таких убеждений наблюдается полное пренебрежение к статусу иных людей, находящихся вне общины. Автор Дамасского документа присваивает им самые негативные черты и фактически предопределяет их гибели.

Возможно, виной тому являлись описанные в свитке, воздвигнутые на общину гонения в период начала её существования, либо персональная неприязнь к инородному влиянию, что проникало в культуру иудейского общества в период существования Второго храма.

В любом случае (вне зависимости от первоначальной причины) автор свитка не предлагает какого-либо персонального подхода для исправления таких людей, закрывая для них потенциальную возможность спасения.

Не менее часто тема праведности поднимается и в другом кумранском документе – «Уставе общины» и смежным с ним «Тексте двух колонок»

Первые строки Устава общины указывают читателю на цель жизни гипотетической кумранской секты. Интересно, что уже в этом фрагменте текста встречается рассматриваемый нами термин « $\pi\tau\tau$ ». Для более детального разбора отрывочно приведём этот фрагмент из свитка:

1.1 1.1 поставить (руководством) для
 1.5 жизни своей [книгу Уста]ва
 1.7 Общины...
 1.5 чтобы творить милость, и
 (1QS 1. 1,5,7) праведность, и суд...
 1.7 чтобы творить Законы Бога

Столь близкое «соседство» терминов «праведность» и «закон», а также их синонимов - распространённое явление для «Устава общины»⁶⁶ (1QS 5. 1-2, 3-4; 4. 2, 4).

Подобное расположение рассматриваемых терминов «праведность» и «закон» косвенно указывает на близость содержания этих понятий. В частности, по нашему мнению, оба понятия являются взаимозаменяемыми и от их теоретической перестановки в тексте Устава смысловое содержание нисколько не претерпит изменений.

Данное предположение можно доказать ещё и другим способом. Например, в «Уставе общины» мы встречаем следующую мысль:

4.17 תועבת אמת עלילות עולה 4.17 Отвращение от правды - дела
 (1QS 4. 2,4) беззакония

В свою очередь, беззаконниками в том же тексте называются те, кто не следует Ветхозаветному законодательству.

⁶⁶ Близость терминов «צדק» и «תורה» встречается нам и в самих книгах Ветхого Завета (Исх. 23: 7; Втор. 6: 25; Езд. 7: 10; Пс. 44: 8; 66: 28; 118: 142; Притч. 10: 6, 11; 11: 6; Ис. 42: 21; 51: 7; Иез. 18: 19, 21; Соф. 2: 3 и др.).

5.10 И тот, кто положит клятву
 5.10 ואשר יקים בברית על נפשו להבדל מכול
 ... אנשי העול (войти в общину) на свою душу, да
 5.11 отделиться от всех людей
 5.11 ... כיא לוא בקשו ולוא דרשהו בחוקיהו
 (1QS 5. 10,11) беззакония...
 5.11 ... ибо не искали Его и не
 5.11 ... домогались Его Законов.

Таким образом, руководствуясь методом от противного, мы можем сделать заключение, что праведник есть тот, кто следует заповедям Закона. В свою очередь, это утверждение приводит нас к той гипотезе, о которой мы сказали выше.

В случае же несоблюдения закона (праведности) человек карался изгнанием. Об этом в свитке Устава читаем:

8.22 кто преступит слово из Закона
 8.22 אשר יעבר דבר מתורת מושה ביד רמה או
 ברמיה ישלחו מעצת היחד Моисея самовольно или обманом,
 (1QS 8:22 QST) отошлют из совета общины

Подобное ригористическое отношение к Ветхозаветным религиозным постановлением является в принципе отличительной чертой сектантских свитков Кумрана и, в частности, Устава общины.

Подытоживая всё выше сказанное, необходимо сделать вывод, что в тексте «קדק» (праведность) является одним из важнейших нравственных понятий в рамках свитка «Устава общины». Быть праведником, по логике автора данного исторического документа, значит следовать путями Закона Моисея, пребывая в правильных отношениях с Господом Богом.

Понятие «праведность» (קִדְּשׁ) встречается нам и в «Свитке войны сынов света против сынов тьмы» (1QM).

Основной темой данного источника является описание подготовки к заключительной (эсхатологической) войне. При этом здесь данный процесс выглядит не столько как подготовка материальная, сколько как идеологическая. Например, люди, выступающие на стороне «сынов света», описываются автором как войны сражающиеся за праведность.

Уже в самом начале данного письменного исторического памятника нам встречается место, в котором защитники истины называют себя сыновьями правды (1QM 1:8 QST). Да и сам Бог в контексте данного источника именуется Праведным (1QM 18:8 QST).

Фактически кумраниты выступают в свитке в качестве «оружия Божественного правосудия» (1QM 13:2-3 QST).

В свою очередь, о Боге как о Справедливом Судье конца времён автор свитка говорит сразу в нескольких местах. Так в 1QM 3:6 упоминается об истреблении несправедливости через суд, а в другом месте (1QM 17:8 QST) о возвеличивании праведных.

А о последних событиях автор говорит в конце свитка следующее:

ישמח צדק במרומים וכול בני אמתו יגילו	Возрадуется	праведность	в
עולמים	בדעת	вышине,	и все сыны истины Его
(1QM 17:8 QST)		возликут	в познании вечности

Исходя из вышесказанного можно сделать заключение, что в данном документе понимание праведности можно представить в виде двух взаимно пересекающихся парадигм:

1) праведность Божественная, которая состоит в том, чтобы истребить беззаконие и беззаконников с лица земли, возвеличив тем самым истинных сынов;

2) праведность человеческая связана с исполнением воли Божественной относительно конечной судьбы мира.

При этом мы не находим ни одного намёка на то, что во время этой решающей битвы человек может переменить сторону.

Далее речь идёт о гомографических текстах Кумрана (данная группа источников является условной). В её состав входят тексты не из одного целостного произведения, а из множества фрагментов, которые соответствуют этой литературной форме.

Самый объёмный из дошедших до нас источников из этого раздела «свиток Гимнов» (1QH) является и наиболее обсуждаемым в научной среде. Сам свиток разделён на две части 1QHa и 1QHb. Возможно, некогда они составляли единый документ.

Наиболее известный из поэтических произведений «свиток Гимнов» (1QH) был обнаружен уже в первой пещере. Хотя, вернее сказать, что были найдены два свитка в разных кожаных мешках (отсюда и нумерация 1QHa и 1QHb), склеенных вместе.

Помимо данного источника в Кумране найдены и отдельные фрагменты поэтических текстов. Перечислим некоторые из них⁶⁷:

Название	Фрагмент
Слова небесных светил	1Q34, 1Q181, 4QD
Гимны бедных	4Q434, 4Q436
Проклятия Велиала	4Q280-282, 4Q560

⁶⁷ Тантлевский И.Р. История и идеология Кумранской общины. С. 26.

Гимн омовения	4Q414
Песни вразумляющего	4Q400-407

Эти тексты хотя и имеют сходства по своей литературной форме, но отличаются по внутреннему содержанию. Отметим, что были неоднократные попытки классифицировать данные тексты по разным тематическим признакам. Один из таких вариантов выглядит следующим образом: гимны благодарения, гимны назидания, гимны покаяния, гимны прошения⁶⁸.

Тем не менее, тема праведности обсуждается в этих текстах вне зависимости от условного раздела. Во всех гимнах отмечается стремление кумранитов к стяжанию ритуальной чистоты. И это не какая-то абстрактная философская концепция. Достижение данного аспекта требовало от претендента соблюдения многочисленных предписаний Закона и внутренних практик общины.

Поэтому столь важная тема выбора «двух путей», затронутая в свитках «Устава общины» и «Войны сынов света против сынов тьмы», в гимнах находит своё поэтическое осмысление. При этом кумраниты понимали, что абсолютную праведность стяжать невозможно, хотя к ней и необходимо стремиться (1QHa 8:29-30 QST).

Подобное преображение возможно только тогда, когда человек уже оказывается в непосредственном контакте с Богом и его ангелами (1QHa 26:4–10)⁶⁹. И стремление стать частью этого небесного лика как раз и описывает долгожданный праведного пути.

⁶⁸ Trine B. The Composite Nature of 1QHodayot^a // Meaning and Context in the Thanksgiving hymns. P. 3.

⁶⁹ Judith H. N. The Thanksgiving Hymns of 1QHa and the Construction of the Ideal Sage through Liturgical Performance // Sibyls, Scriptures, and Scrolls. Vol. 2. Leiden: Brill, 2017. P 953.

Концепция пути зла предельно просто описывается в свитках. Зло – это всё то, что бесконечно удалено от бога и общины «избранных» Им людей (кумранитов). Все эти люди получают возмездие за свои дела (1QHa 7:38 QST).

Таким образом, в гимнографических свитках Кумрана тема праведности раскрыта схожим образом, что и в рассмотренных нами выше произведениях. Отличительным же их признаком является тот высоко литературный поэтический стиль, которым написаны данные тексты.

В целом, учение о праведности в кумранских свитках представлено довольно разнопланово. Впрочем, можно выделить два основных вектора тем пересекающихся друг с другом: 1) праведность Божественная; 2) праведность человеческая.

С одной стороны, праведность Божественная понимается авторами свитка, как некое проявление Божественной святости, как свойство Самой Божественной природы, как состояние, к которому должен стремиться человек. С другой стороны, праведность получает свою реализацию в нашем мире посредством Божественного суда и грядущего воздаяния.

Под праведностью человеческой чаще всего понимается кумранитами следование постановлениям Ветхозаветного Закона.

Значительно реже используется это понятие чисто в юридическом смысле. В основном в таких случаях подчёркивается важность неких формальных социальных устоев, принятых в иудейском обществе.

Праведниками также именуются и те, кто безукоризненно соблюдает внутренний устав общины. Интересно, что даже сам глава данной религиозной группы именуется не иначе как Учитель праведности.

При этом рассматриваемое понятие используется в кумранских свитках и в сотериологическом значении. Так, согласно содержанию 1QM, только праведники получают спасение в будущем мессианском царстве.

Следует напоследок отметить, что понятие праведности в контексте кумранских свитков общины не предполагает каких-либо компромиссов. Праведником может быть только иудей, который является членом кумранской общины и строго соблюдает все предписания Закона. Иные варианты совершенно неприемлемы в данной парадигме религиозного мышления.

Глава третья посвящена анализу учения о праведности у евангелиста Матфея и апостола Иакова.

В параграфе не только приводится анализ понятия праведности, но тексты обоих источников сравниваются между собой и корпусом апостола Павла. Это важный момент, ведь термин «праведность» фигурирует не только в Больших посланиях апостола Павла, но и в других текстах Нового Завета. И в нашей работе (прежде чем приступить к основному разбору), в качестве вводного параграфа, мы предлагаем остановиться на разборе этого понятия в тех книгах Писания, в которых данное слово встречается чаще и трактуется наиболее развёрнуто (вне контекста Больших посланий).

В данном случае мы предлагаем рассмотреть Евангелие от Матфея и Соборное послание апостола Иакова. Наличие подобного введения, а также выбор данных книг имеет следующий ряд причин:

1. Ярко выраженная связь с Законом и ветхозаветной традицией.

Евангелие от Матфея, написанное с акцентом на иудейскую аудиторию, содержит множество ссылок на исполнение Моисеева Закона и пророчеств, подчёркивая значение праведности в контексте заветных отношений с Богом. Послание Иакова также уделяет значительное внимание делам как подтверждению веры, что сближает его с юридическим пониманием праведности, характерным для сектантских свитков.

Апостол Матфей пишет своё Евангелие для христиан из иудейской среды, а Послание Иакова изобилует образами и идеями, связанными с

исполнением Закона и личными отношениями между Богом и человеком. Это делает их особенно релевантными для сопоставления с кумранскими текстами, которые также глубоко укоренены в иудейской традиции.

2. Контраст и согласование с богословием апостола Павла:

Евангелие от Матфея и Послание апостола Иакова предлагают нам несколько иной взгляд на праведность по сравнению с учением апостола Павла. В этих текстах акцент делается на синергии веры и дел, в отличие от учения апостола Павла, где упор делается на сотериологической составляющей учения об оправдании верой. Такой контраст позволяет наиболее разносторонне проанализировать понятие праведности в контексте Нового Завета в целом.

3. Взаимодополнение текстов

В Послании апостола Иакова утверждается, что «вера без дел мертва» (Иак. 2:17), а святой Павел утверждает, что «человек оправдывается верою, независимо от дел закона» (Рим. 3:28). Апостол Матфей дополняет эту дискуссию, рассказывая об учении Иисуса о праведности, превосходящей фарисейскую (Мф. 5:20). Взгляд апостола Павла поднимает вопрос о том, что является источником праведности, в то время как Матфей и Иаков обращают внимание на её проявление в жизни человека. В Евангелии от Матфея тема праведности раскрыта наиболее полно в контексте нагорной проповеди (Мф. 5-7). Впрочем, учение Христа о праведности встречается и в других местах.

Нагорная проповедь является одним из пяти блоков, в рамках которых подробно раскрывается нравственное учение Иисуса Христа (Мф. 5-7; 10, 13, 18; 24-25). К слову, каждый из этих блоков заканчивается схожим рефреном «и когда Иисус закончил».

В контексте этих смысловых блоков Иисус наставляет учеников относительно практических жизненных вопросов и призывает их к упорству в стяжании праведного пути.

В тексте нагорной проповеди (Мф. 5-7) Сам Христос называет праведников «блаженными», тем самым указывая на важность данного явления. Предлагаем разобрать это место подробнее:

μακάριοι οἱ πεινῶντες καὶ Блаженны алчущие и жаждущие
διψῶντες τὴν δικαιοσύνην, ὅτι αὐτοὶ правды, ибо они насытятся
χορτασθήσονται. (Мф. 5:6 BGT)

Немного ниже же читаем и ещё одно высказывание Спасителя:

μακάριοι οἱ διωγόμενοι ἕνεκεν Блаженны изгнанные за правду, ибо
δικαιοσύνης, ὅτι αὐτῶν ἐστὶν ἡ их есть Царство Небесное
βασιλεία τῶν οὐρανῶν. (Мф. 5:10
BGT)

Анализируя отрывок Мф. 6:25-34 мы можем сделать вывод, что Христос не запрещал праведникам заботиться о базовых потребностях (еда, вода, одежда и т.п.), однако укорял за чрезмерность этих забот.

В данном тексте мы видим, что прежде всего Христос заповедует икать Царства Божьего. При этом Спаситель не говорит, что мирское попечение не должно заботить нас, однако эти заботы, по Его словам, должны оставаться на втором плане.

В частности, Христос говорит, чтобы мы не заботились о завтрашнем дне (Мф. 6:11). Он объясняет это тем, что благоденствие в нашем мире не стабильно.

Можно даже сказать, что Спаситель призывал именно к деятельной праведности. Здесь мы подразумеваем деятельное проявление любви по отношению к ближнему.

Явным примером здесь является следующее изречение из притчи Иисуса Христа:

Τότε ἀποκριθήσονται αὐτῷ οἱ Тогда спросят Его праведники,
δίκαιοι, λέγοντες, Κύριε, πότε σὲ говоря: Господи, когда мы видели
εἶδομεν πεινῶντα, καὶ ἐθρέψαμεν; ἢ Тебя голодным и накормили,
διψῶντα, καὶ ἐποτίσαμεν; алчущим и напоили?

Καὶ ἀποκριθεὶς ὁ βασιλεὺς ἐρεῖ И Царь скажет им в ответ:
αὐτοῖς, Ἀμὴν λέγω ὑμῖν, ἐφ' ὅσον Истинно говорю вам, так как вы
ἐποιήσατε ἐνὶ τούτων τῶν ἀδελφῶν μου сделали одному из братьев моих
τῶν ἐλαχίστων, ἐμοὶ ἐποιήσατε. (Мф. меньших, сделали это Мне.
25: 37,40 BYZ)

Таким образом, понятие праведности в Евангелии от Матфея чаще всего используется применительно к человеку и его поступкам. Христос в своих словах обозначает, что праведником может считаться только тот, кто являет свою истинную веру посредством своих дел. Эта же мысль прослеживается и в послании Иакова, к которому мы предлагаем перейти далее.

Первый случай употребления термина «праведность» (δικαιοσύνη) в контексте соборного послания апостола Иакова мы уже видим в первой главе:

ὁργὴ γὰρ ἀνδρὸς δικαιοσύνην θεοῦ Ибо гнев человека праведности
οὐ κατεργάζεται. (Иак. 1:20 BYZ) *Божией не творит*

Основываясь на словах данного отрывка, а также содержании соседних стихов (Иак. 1:19, 21), следует выделить несколько важных тезисов:

1. вследствие особенности своей природы для Бога невозможно проявление греха⁷⁰;
2. христианину необходимо проявлять усердие в стяжании праведности ради спасения.

Рассмотрим теперь другой отрывок:

Καὶ ἡ γλῶσσα πῦρ, ὁ κόσμος τῆς ἀδικίας *И язык – огонь, украшение (собрание)*
(Иак. 3:6 BYZ) *неправды*

В указанном тексте апостол предлагает ещё одно наставление людям, вновь возвращаясь к вопросу христианской праведности. Однако в данном случае автор употребляет несколько иную форму слова «ἀδικίας» (неправда).

Использование же тропа, согласно словам архиепископа Никанора (Каменского), нужно для того, чтобы явственно показать ужасные последствия от употребления лжи⁷¹.

Также в параграфе нами анализируется значение термина «оправдание» (δικαίω).

Рассматривается стих:

Ὁρᾶτε τοίνυν ὅτι ἐξ ἔργων *Вы, следовательно, видите, что*
δικαιοῦται ἄνθρωπος, καὶ οὐκ ἐκ делами оправдывается человек, а
πίστεως μόνον. (Иак. 2:24 BYZ) *не только верой*

⁷⁰ В данном случае выражение «праведность Божия» относится не к описанию характера Бога, а к тому образу жизни, который Он от нас требует. См.: Роджерс К. Л. Новый лингвистический и экзегетический ключ к греческому тексту Нового Завета. С. 846.

⁷¹ Никанор (Каменский), архиеп. Толковый Апостол. С. 555.

Этот фрагмент из соборного послания Праведного Иакова часто противопоставляют мнению святого Павла по данному вопросу.

Отрывок, о котором идёт речь, находится в его послании к Римлянам:

Λογίζομεθα οὖν πίστει δικάσασθαι Ибо мы считаем, оправдывается
ἄνθρωπον, χωρὶς ἔργων νόμου. верою человек отдельно от дел
(Рим. 3:28 BYZ) Закона

Действительно, при поверхностном прочтении эти тексты кажутся нам совершенно противоположными. Подобное обстоятельство послужило причиной многих гипотез, согласно которым апостолы Павел и Иаков являлись богословскими противниками.

Однако при более глубоком прочтении, можно увидеть, что оба высказывания не противоречат друг другу. Апостол Иаков здесь хочет как бы донести до нас мысль, что «одной только холодной рассудочной веры для спасения недостаточно»⁷².

Подытоживая всё выше сказанное, мы приходим к выводу, что термин «δικαιοσύνη» в тексте послания святого Иакова имеет несколько вариантов своего применения:

- 1) по отношению к Богу;
- 2) по отношению к человеку.

В первом варианте термин «праведность» используется апостолом, чтобы описать свойство Божественной справедливости по отношению к людям и продемонстрировать концепцию Божественного суда.

⁷² Аверкий (Таушев), архиеп. Четвероевангелие. Апостол. С. 516.

Во втором, чтобы дать людям из разных христианских общин необходимое руководство на пути стяжания святости.

В четвёртой главе анализируется понятие праведности в корпусе Больших посланий апостола Павла. В рамках богословский посланий апостола Павла термин «δικαιοσύνη» встречается достаточно часто. При этом развернутое учение о праведности представлено в корпусе фрагментарно. Т.е. существует лишь несколько конкретных отделов, где святой обстоятельно рассматривает данную тему.

В связи с этим в рамках данной работы мы предлагаем рассмотреть именно такие случаи, где учение апостола о праведности представлено наиболее развёрнуто.

Греческое слово «δικαιοσύνη» чаще всего используется апостолом в послании к Римлянам. Мы его встречаем 34 раза в схожих значениях. При этом наиболее проблемным, с богословской точки зрения, является форма «δικαίω» (оправдание)⁷³. Однако рассмотрим отрывки по порядку...

Итак, первое употребление этого слова мы видим уже в первой главе. Приведём данный стих ниже:

δικαιοσύνη γὰρ θεοῦ ἐν αὐτῷ Ибо правда Божия в нём
ἀποκαλύπτεται ἐκ πίστεως εἰς [благовествовании] открылась от
πίστιν, καθὼς γέγραπται· ὁ δὲ веры в веру, как написано: «Α
δίκαιος ἐκ πίστεως ζήσεται. праведный верой жить будет»
(Рим. 1:17 BGT)

Главной темой этого отрывка является мысль о том, Бог ведёт нас через благовестие ко спасению (частица «γὰρ» указание на причинно-следственную связь)⁷⁴.

⁷³ Иларион (Алфеев), митр. Благодать и Закон. С. 65.

⁷⁴ Rutherford J. A. A consideration of the meaning of the righteousness of God in Romans 1:17. Vancouver, 2017. P. 9.

Интересно, что в этом стихе нам поблизости встречаются слова «πίστεως» (вера) и «δικαιοσύνη» (праведность). Они имеют близкую понятийную связь, что подтверждается дальнейшим содержанием послания (Рим 10: 6-10).

В этом же послании мы встречаем известнейшее изречение: «Ὁ δὲ δίκαιος ἐκ πίστεως ζήσεται» (праведный верой жить будет). В данном случае святой Павел цитирует пророка Аввакума (Авв. 2:4). Интересно, что к этому же стиху он прибегнет и в контексте двух других посланий: к Галатам (Гал. 3:11) и к Евреям (Евр. 10:38). С точки зрения своего содержания, этот отрывок означает, что человек должен жить согласно с истиной Божией⁷⁵.

Однако перейдём теперь к следующему стиху:

δικαιούμενοι δωρεὰν τῇ αὐτοῦ Получая оправдание даром по Его
χάριτι διὰ τῆς ἀπολυτρώσεως τῆς ἐν благодати через искупление во
Χριστῷ Ἰησοῦ· Христе Иисусе
(Рим. 3:24 BYZ)

Этот текст является частью широкой темы, которая начинается ранее (Рим. 3:21). Данная группа стихов в речи апостола является весьма важной, т.к. смещает акцент с ветхозаветного понимания праведности на новозаветное⁷⁶. Отметим, что к этой теме святой ещё вернётся в рамках десятой главы.

Данный стих нам интересен тем, что в нём употребляется пассивное причастие «δικαιούμενοι» (оправдание). Употребление подобного термина может означать, что дар оправдания даётся нам безвозмездно⁷⁷.

⁷⁵ Cranfield B. B. A critical and exegetical commentary on the Epistle to Romans. P. 101.

⁷⁶ Barrett C. K. A commentary on the Epistle to the Romans. P. 69.

⁷⁷ Kuma A. Righteousness Language in Paul (Romans 3:21-26). // [Электронный ресурс]. URL: https://www.academia.edu/26130184/Righteousness_Language_in_Paul (Дата обращения: 08.06.2022).

Согласно мнению протестантских исследователей, апостол Павел в этом стихе декларирует, что со времён искупительной жертвы Христа, христиане оправданы благодатью Бога. На данный факт указывает каузальная форма причастия «δικαιοῦμενοι» (оправдание).

В связи с таким пониманием данного отрывка впоследствии протестантами будет сформулировано известное «учение об оправдании верой». Стоит отметить, что в схожем ключе ими толкуются и последующие два стиха (Рим. 3:21-22). Также апостол может таким образом доносить до читателя и другую важную мысль: праведность - это деятельное свойство Божественной природы.

Далее переходим к рассмотрению отрывка Рим. 10: 4-10. Отмечается, что данный текст подчёркивает важность всего выше сказанного о понятии новозаветной праведности.

Предлагается рассмотреть четвёртый стих, который является наиболее важным в данной речи:

Τέλος γὰρ νόμου χριστὸς εἰς Ибо конец закона - Христос, в δικαιοσύνην παντὶ τῷ πιστεύοντι. (Рим. праведность всякому верующему 10:4 BYZ)

Мысль, заключённая в этих стихах, была очень важна для христианства первого века. Апостол Павел подчёркивает, что теперь Ветхозаветный Закон с приходом Христа утратил свою силу. Он оказался исполнен Мессией. Поэтому теперь через Него мы и имеем путь ко спасению (Рим. 10: 6-8). И ныне спасение достигается двумя вещами:

- 1) принятием слова веры (Рим. 10: 6);
- 2) праведной жизнью по вере (Рим. 10:8).

В этих стихах апостол Павел связывает сразу три понятия: праведность, веру и спасение.

Вторым важным текстом, где раскрывается подробнее понятие праведности является послание к Галатам. Здесь оно встречается уже во второй главе. В настоящее время нет единого мнения о том, имеет ли данное вероучительное место с упрёком (Гал. 2: 15-16) отношение к апостолу Петру, о котором говорится в начале главы (Гал 2: 7-14)⁷⁸.

Принимая во внимание это обстоятельство, мы предлагаем непосредственно ознакомиться с интересующим нас отрывком:

εἰδότες ὅτι οὐ δικαιοῦται⁷⁹ Зная, что не получает
ἄνθρωπος ἐξ ἔργων νόμου, ἐὰν μὴ оправдания человек от дел, а
διὰ πίστεως Ἰησοῦ χριστοῦ, καὶ только через веры в Иисуса
ἡμεῖς εἰς χριστὸν Ἰησοῦν Христа, и мы в Христа Иисуса
ἐπιστεύσαμεν, ἵνα δικαιωθῶμεν ἐκ уверовали, чтобы быть
πίστεως χριστοῦ, καὶ οὐκ ἐξ ἔργων оправданными верой в Христа, а
νόμου· διότι οὐ δικαιωθήσεται ἐξ не от дел закона. Ибо не будет
ἔργων νόμου πᾶσα σὰρξ. (Гал. оправдана от дел закона никакая
2:16 BYZ) плоть.

Если мы берём во внимание гипотезу, согласно которой отрывки Гал. 2: 7-14 и Гал 2: 15-16 взаимосвязаны, то увидим, что пример с апостолом Петром в данном случае служит с одной стороны предостережением для читателей, а с другой – показывает порочную логику законников⁸⁰.

⁷⁸ Прокопчук А., *прот.* Послания святого Апостола Павла. Комментарии и богословие. С. 193-194; Кассиан (Безобразов), *еп.* Христос и первое христианское поколение. М., 2019. С. 368.

⁷⁹ Следует заметить, что слово «δικαιοῦται» употребляется в пассивной форме. Подобная грамматическая форма используется не случайно. Она «указывает на то, что человек не оправдывается сам, но провозглашается праведным другим» (Богом). Роджерс К. Л. Новый лингвистический и экзегетический ключ к греческому тексту Нового Завета. С. 665.

⁸⁰ Уляхин В., *прот.* Священное Писание Нового Завета. Апостол. М., 2017. С. 167

Предостерегал апостол Павел, предположительно, от двух вещей: 1) не попасть под влияние учения иудеев о необходимости соблюдения Моисеева закона для спасения; 2) не впасть в «лицемерие» (греч. - ὑπόκρισις) подобно апостолу Петру (Гал 2: 11, 14-15) и Варнаве (Гал. 2: 13), являясь по вере христианами, но при этом соблюдая внешнюю (обрядовую) сторону ветхозаветной религии.

Однако не следует сужать высказывание апостола Павла исключительно до той мысли, будто бы для спасения нужна только вера. В данном случае, вероятно, апостол хотел подчеркнуть, что именно ветхозаветная обрядовость является лишним элементом в жизни христианина⁸¹. В свою очередь творение добрых дел необходимо и подразумевается в словах апостола⁸².

Ещё одна важная тема в послании – попытка провести грань между такими понятиями как Закон, вера, праведность и спасение.

Данная тема будет более подробно раскрыта в нескольких отрывках. в следующих отрывках, к которым мы и предлагаем перейти:

Οὐκ ἄθετῶ τὴν χάριν τοῦ θεοῦ· εἰ	Не отвергаю благодать Божию.
γὰρ διὰ νόμου δικαιοσύνη, ἄρα	Если бы через закон [можно
χριστὸς δωρεὰν ἀπέθανεν. (Гал. получить]	оправдание, тогда
2:21 BYZ)	Христос напрасно умер.

⁸¹ Из контекста послания к Галатам мы видим, что иудеи, проповедовавшие среди язычников, делали особый акцент на обрядовой стороне Закона. Однако такое, почитание Закона, по слову святителя Феофана Затворника, могло лишь удовлетворить внешнюю справедливость, а не Божественную. Святитель далее поясняет, говоря, что иудеи чтили именно обрядовую сторону ветхозаветной веры (праздники, жертвоприношения, храмовые богослужения и т.п.), но при этом забывали о внутреннем храме своей души (стяжании добродетелей). *Феофан Затворник, свт.* Толкование послания апостола Павла к Галатам. М., 2005. С. 243-249.

⁸² Апостол / русский пер. и ком. архим. Ианнуария (Ивлиева). М., 2019. С. 146; см. также: *Кохомский С.В.* Примечания к Апостолу и Апокалипсису в обличение штундистов и подобных им сектантов. Владимир-на-Клязьме, 1904. С. 91.

Данный стих является центральным в речи апостола Павла против иудейского учения о роли ветхозаветного Закона. Его можно условно разделить на две части.

В первой из них апостол говорит о том, что, принимая Закон, мы отвергаем учение о благодати («Οὐκ ἄθετῶ τὴν χάριν τοῦ θεοῦ»). Т.к., согласно учению иудействующих, благодать является лишней, ведь человек без неё сам (через дела закона) может достичь спасения⁸³.

С другой стороны, здесь может подразумеваться отвержение даров благодатной жизни во Христе (Рим. 8: 2)⁸⁴.

Фактически, данное высказывание можно представить следующим образом: «Если Моисеев Закон уже мог спасти людей, то ради чего умер на кресте Христос?». Т.е. искупительное значение жертвы Христовой аннулируется, что совершенно недопустимо⁸⁵.

Ещё одним важным блоком текстов в нашем исследовании являются послания к Коринфянам. Здесь речь идёт о том, что мы усваиваем дар праведности именно через Христа и, соответственно, через Него получаем спасение:

Ἐξ αὐτοῦ δὲ ὑμεῖς ἐστε ἐν χριστῷ	От него же вы во Христе Иисусе,
Ἰησοῦ, ὃς ἐγενήθη ἡμῖν σοφία ἀπὸ	Который сделался для нас
θεοῦ, δικαιοσύνη τε καὶ ἁγιασμός,	мудростью от Бога,
καὶ ἀπολύτρωσις·	праведностью, и святостью, и
(1 Кор. 1:30 BYZ)	искуплением

⁸³ Иванов А. В., проф. Руководство к изучению книг Священного Писания Нового Завета. С. 693.

⁸⁴ Рус. пер.: Иероним Стридонский, блж. Три книги толкований на послание к Галатам. С. 60; см. также: Смолин И., прот. Краткий толкователь мест Священного Писания, извращаемых инакомыслящими с православной церковью. СПб., 1912. С. 150.

⁸⁵ Прокопчук А., прот. Послания святого Апостола Павла. Комментарии и богословие. С. 195.

При этом не стоит забывать, что Христос взял инициативу нашего спасения в Свои руки, что также особо выделяет Его подвиг (ср. Рим. 5:7)⁸⁶.

Продолжение мысли апостола Павла о том, что именно через Христа мы усваиваем себе праведность встречается нам далее уже во втором послании к Коринфянам:

Τὸν γὰρ μὴ γνόντα ἁμαρτίαν, ὑπὲρ ἡμῶν ἁμαρτίαν ἐποίησεν, ἵνα ἡμεῖς γενώμεθα δικαιοσύνη θεοῦ ἐν αὐτῷ. Ибо не знавшего греха, сделал грехом⁸⁷ за нас, чтобы мы стали праведностью Божией в Нём⁸⁸.
(2 Кор. 5:21 BYZ)

Т.е. в данном отрывке Иисус Христос показан в качестве Представителя, который ходатайствует за грешников, т.е., говоря богословским языком, Искупителем. А значит, по мысли апостола Павла, Искупитель дарит нам потенциальную возможность стать праведниками через Него (δικαιοσύνη θεοῦ ἐν αὐτῷ)⁸⁹.

Если же мы прочтём выше, то увидим, что апостол Павел Иисуса Христа называет Примирителем:

θεὸς ἦν ἐν Χριστῷ κόσμον καταλλάσσων ἑαυτῷ (2 Кор. 5:19 Собой.
BGT)

⁸⁶ Пономарёв А. В. Коринфянам послания // Православная энциклопедия. Т. 38. С. 33.

⁸⁷ Прибавление русского перевода «в жертву» — лишнее. Толковая Библия под ред. А. П. Лопухина. Т. II. — М.: «Даръ», 2009. — С. 781.

⁸⁸ Выражение «ἡμεῖς γενώμεθα δικαιοσύνη θεοῦ ἐν αὐτῷ», если переводить по смыслу, можно также понимать, как «мы оправдались в Нём [Христе]». В таком случае мы видим явную отсылку к словам апостола Павла в послании к Римлянам: «Оправдавшись верою, мы имеем мир с Богом через Господа нашего Иисуса Христа» (Рим. 5: 1).

⁸⁹ Кинер К. Культурно-исторический комментарий. Новый Завет [Электронный источник]. URL: <https://azbyka.ru/otechnik/konfessii/kulturno-istoricheskij-kommentarij-novyj-zavet/19>.

Это обстоятельство ещё раз подчёркивает мысль апостола Павла, согласно которой мы получаем наше праведное искупление через крещение благодаря крестной жертве Христа⁹⁰.

Однако помимо сотериологической темы с понятием праведности в послании к Коринфянам связано также и нравственное учение апостола Павла.

Так, например, в середине послания читаем следующее:

Ὁ δὲ ἐπιχορηγῶν σπέρμα τῷ Дающий же семя сеющему и хлеб
σπείροντι, καὶ ἄρτον εἰς βρῶσιν в пищу подаст и умножит
χορηγήσαι, καὶ πληθύναι τὸν посеянное вами, и умножит
σπόρον ὑμῶν, καὶ αὐξήσαι τὰ плоды праведности вашей.
γενήματα τῆς δικαιοσύνης ὑμῶν.

(2 Кор. 9:10 BYZ)

Здесь апостол Павел буквально говорит следующее: «Бог будет продолжать снабжать коринфян всем, чтобы они могли отдавать другим, а потому и получать большую награду праведности» (ср. Ис. 55:10)⁹¹.

Метафорически в этом месте автор послания сравнивает дождь с благодатью Божию: как первый орошает землю, взращивая семена, так и высшее проявление силы Господней «благотворение и потом еще умножит плоды правды»⁹².

Более интересен нам отрывок из шестой главы второго послания:

⁹⁰ Zeisler J. A. The meaning of righteousness in Paul. P. 4.

⁹¹ Толковая Библия / под ред. А. П. Лопухина. Т. II. М.: «Даръ», 2009. С. 792; Кинер К. Культурно-исторический комментарий. Новый Завет [Электронный источник]. URL: <https://azbyka.ru/otechnik/konfessii/kulturno-istoricheskij-kommentarij-novyj-zavet/19>.

⁹² Толковая Библия / под ред. А. П. Лопухина. С. 792.

Μὴ γίνεσθε ἑτεροζυγοῦντες Не становись под одно ярмо с ἀπίστοις· τίς γὰρ μετοχὴ δικαιοσύνης неверными. Ибо какое может καὶ ἀνομία; Τίς δὲ κοινωνία φωτὶ быть соучастие праведного с πρὸς σκότος; беззаконником? Что общего (2 Кор. 6:14 BYZ) между светом и тьмой?

В данном случае апостол Павел выражает мысль характерную для Ветхого Завета: праведник не должен быть соучастником в деле незаконного (ср.: Лев. 19:19).

Обобщая всё сказанное, касательно термина «праведность» в корпусе апостола Павла, можно сказать, что термин «праведность» неразрывно связан с сотериологическим и нравственным учением апостола Павла:

1. применительно к Господу термин «праведность» обозначает:
а) чистоту (безгрешность) Божественной природы, которая сделала возможным искупление человечества;

б) нравственный идеал, через подражание которому человек может спастись.

2. применительно к человеку данное слово используется в нескольких смыслах:

а) чтобы подчеркнуть важность этой добродетели для спасения;

б) чтобы указать верные нравственные ориентиры.

В целом же мы видим, что учение апостола Павла о праведности полностью соответствует позиции по этому вопросу, которую мы встречаем в послании апостола Иакова и Евангелии от Матфея. Это обстоятельство прямо соответствует учению о боговдохновенности православной церкви и ещё раз подчёркивает принцип непреложности Божественной истины, которая не

зависит от контекста эпохи, личности автора или иных внешних обстоятельств.

В пятой главе отмечается, что тема праведности, представленная в рамках двух групп источников (Кумранских свитках и новозаветных текстах) имеет как существенные отличия, так и сходства.

Для начала перечислим сходства:

- 1) праведность может быть и Божественным качеством, и человеческим;
- 2) как Божественное свойство, праведность понимается одинаковым образом и в текстах Кумрана, и в Больших посланиях апостола Павла;
- 3) с юридической точки зрения (строгое следование установленным нормам) нравственность одинаково понимается и у кумранитов, и у апостола Павла;
- 4) с сотериологической точки зрения, праведность является одним из ключевых качеств как для апостола Павла, так и для кумранитов.
- 5) как в кумранских текстах, так и в Больших посланиях признаётся, что человек не может быть абсолютно праведен, подобно Богу.

Однако при более детальном сопоставлении понятия праведности в Кумранских и новозаветных текстах мы можем наблюдать и существенные различия:

- 1) понятие праведности (оправдания) у кумранитов привязано к исполнению Закона Моисея, тогда как для христиан Закон не имеет уже своей силы, т.к. мы оправданы заместительной жертвой Христа;
- 2) для кумранитов праведники – это лишь те люди, которые присоединились к их общине; для апостола Павла праведник – это тот, кто следует Божественной воле;
- 3) у кумранитов все люди вне общины обречены на гибель; с христианской точки зрения, только лишь Господь волен выносить

приговор относительно посмертной участи человека, т.е. не существует концепции предопределения;

- 4) кумраниты описывают понятие праведности с позиции духовного ригоризма; у апостола Павла понятие праведности отталкивается в большей степени от духовных качеств человека, которые он развивает на пути к обожению.

В заключении ещё раз кратко приводятся все вышеобозначенные тезисы, а также формулируются окончательные выводы.

III. ВЫВОДЫ К РАБОТЕ

В ходе проведенного сравнительно-сопоставительного анализа Больших посланий апостола Павла и сектантских свитков Мертвого моря удалось выявить ряд важнейших особенностей в понимании концепта праведности. Исследование показало, что данная тема представляет собой сложное многогранное явление, требующее комплексного подхода к изучению.

Прежде всего, следует отметить фундаментальное различие между кумранской традицией и новозаветным учением о природе праведности. В текстах Кумранской общины преобладает ригористический подход, основанный на строгом соблюдении Моисеева закона. Для членов общины праведность представляла собой четко регламентированную систему религиозных норм и правил, где каждый поступок человека оценивался через призму соответствия или несоответствия установленным законам. Этот юридический подход проявляется в многочисленных уставных документах общины (1QS, CD), где подробно описываются правила приема новых членов, условия пребывания в общине и отношения между ее членами.

Напротив, в посланиях апостола Павла акцентируется личностный и благодатный характер праведности. Святой апостол подчеркивает, что

истинная праведность не может быть достигнута только внешним соблюдением закона, но является даром Божиим через веру во Христа. Эта концепция особенно четко прослеживается в Послании к Римлянам, где апостол Павел противопоставляет праведность от закона и праведность от веры (Рим. 3:20-26). Таким образом, христианское понимание праведности носит более глубокий духовный характер и связано с внутренним преображением человека.

И в кумранских текстах, и у апостола Павла делается акцент на окончательном разделении праведников и грешников. Однако механизм этого разделения описывается по-разному. В кумранских документах часто используется символика противопоставления света и тьмы (1QM 17:8 QST), что создает более четкую границу между этими категориями. У Павла же больше внимания уделяется роли веры и благодати в процессе оправдания.

Интересным моментом является эсхатологическая перспектива, которая присутствует в обоих корпусах. В кумранских свитках последняя битва между Сынами Света и Сынами Тьмы описывается как историческое событие с конкретными деталями вооружения и тактики (1QM). В посланиях апостола Павла эсхатологические образы используются скорее в духовном смысле для иллюстрации духовной брани.

Сравнительный анализ показал, что понятие праведности в обоих корпусах текстов имеет многоуровневую структуру. В кумранских текстах можно выделить следующие аспекты:

- Юридический компонент, связанный со строгим исполнением закона
- Этический аспект, предполагающий определенный образ жизни
- Эсхатологическую составляющую, связанную с ожиданием конца времен

У апостола Павла эти аспекты приобретают иное содержание:

- Личностный характер праведности, основанный на вере

- Благодатная составляющая, подчеркивающая действие Божьей милости
- Эсхатологическая перспектива, интерпретируемая через призму уже начавшегося Царства Божьего

Важным результатом исследования стало выявление различных моделей религиозной жизни. В кумранских текстах представлена модель замкнутой религиозной общины, где праведность достигается через строгое следование уставу и изоляцию от внешнего мира. У апостола Павла предлагается иная модель, основанная на универсальности Евангельского призыва и доступности спасения для всех людей через веру во Христа.

Анализ показал, что в кумранских текстах большое внимание уделяется внешним проявлениям религиозной жизни: ритуальной чистоте, соблюдению Закона, специальным молитвословиям. В посланиях апостола Павла акцентируется значение внутреннего состояния человека, его веры и любви к Богу и ближним. Особенно ярко это видно в Послании к Галатам, где апостол противопоставляет делам закона плоды Духа (Гал. 5:22-23).

Исследование позволило выявить различные подходы к пониманию искупления. В кумранских текстах искупление чаще всего связывается с победой над внешними врагами и очищением земли Израильской от нечестивцев. У апостола Павла искупление рассматривается как духовное освобождение от власти греха через жертву Христа. Это различие отчетливо видно в сравнении военных гимнов Кумрана (1QM) с теологическими рассуждениями апостола Павла о спасении (Рим. 5-8).

Важным аспектом исследования стало сравнение понимания божественного суда. В кумранских текстах суд описывается как строго справедливый процесс с четким разделением на праведников и грешников. У апостола Павла акцентируется значение милости Божьей, которая действует

даже в процессе суда (Рим. 3:21-26). Это различие отражает два разных подхода к взаимоотношению правосудия и милосердия.

Таким образом, проведенное исследование позволяет глубже понять эволюцию богословских концептов и их значение для современного теологического дискурса. Полученные результаты подтверждают актуальность темы и необходимость продолжения научных изысканий в этом направлении. Работа вносит существенный вклад в развитие библейской науки и открывает новые перспективы для исследования взаимосвязи различных религиозных традиций.

Основные публикации по теме исследования:

Представленные статьи из изданий, включенных в общецерковный перечень рецензируемых изданий, в которых должны публиковаться результаты исследований соискателей церковных ученых степеней доктора богословия, доктора церковной истории и кандидата богословия

1. Удод Д. О. Загадка личности Учителя Праведности // Труды Коломенской духовной семинарии. Коломна, 2021. Вып. 15. С. 44–51.
2. Удод Д. О. Проблема определения термина «Δικαιοσύνη» в Послании апостола Павла к Римлянам // Теология: теория и практика. 2022. Т. 1. № 2. С. 62–69.
3. Удод Д. О. Религиозный и нравственный образ последователей общины Кумрана // Христианство на Ближнем Востоке. 2023. Т. 7. № 1. С. 336–345.
4. Удод Д. О. Гимнографические тексты Кумрана // Труды Коломенской духовной семинарии. Коломна, 2023. № 2 (21). С. 8–26.